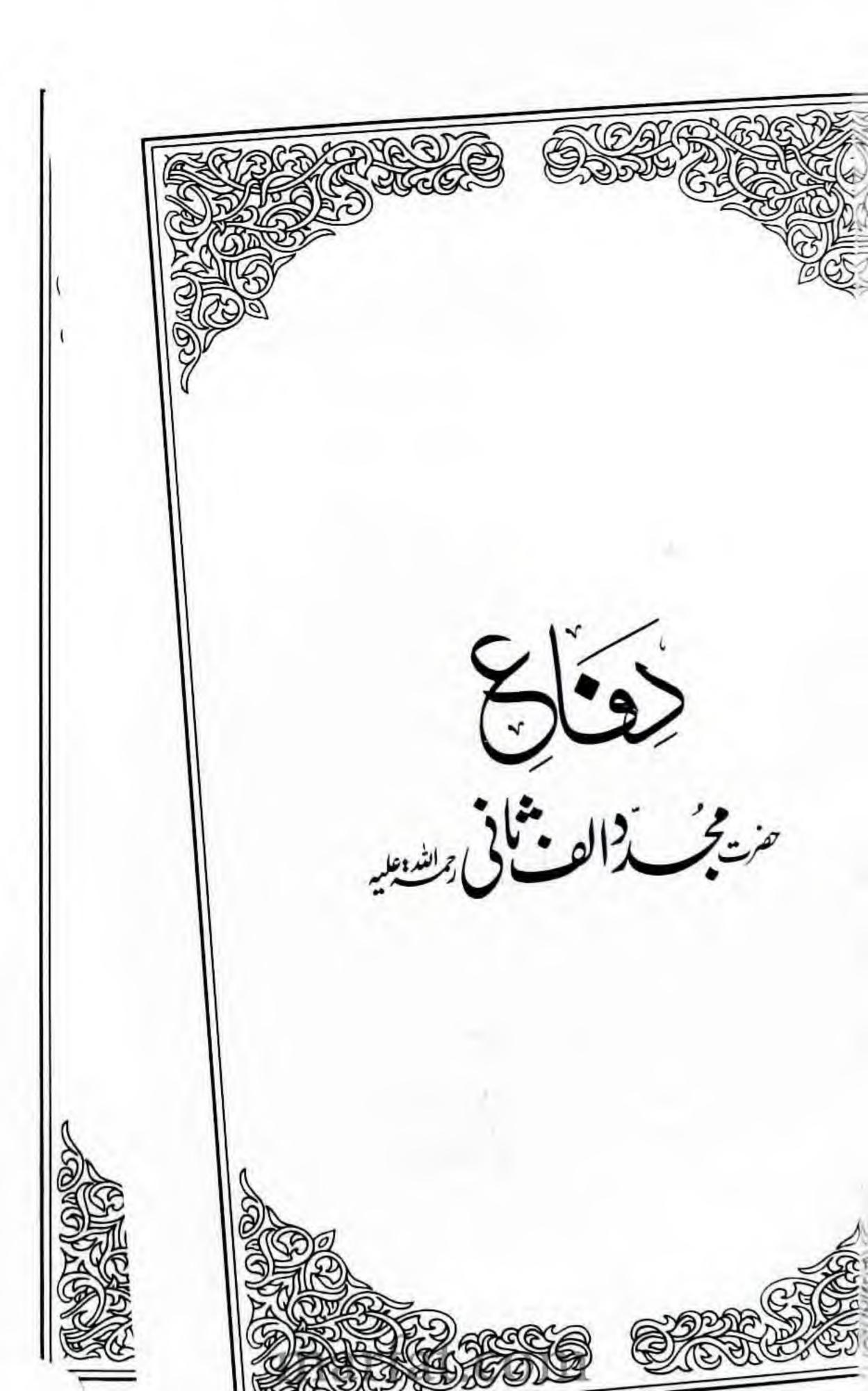
من من المنافع المنافع

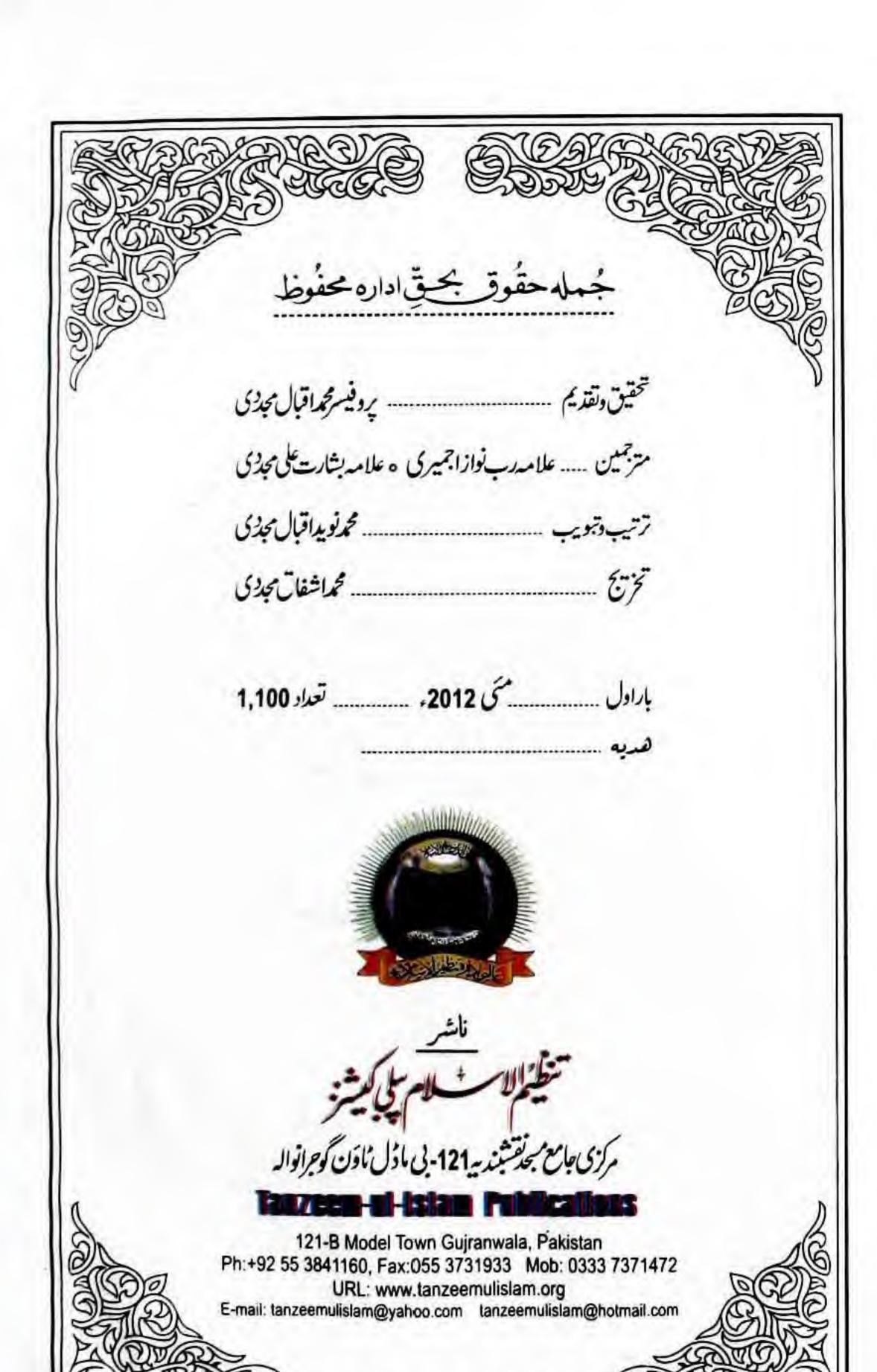


AND SOUTH OF THE PARTY OF THE P

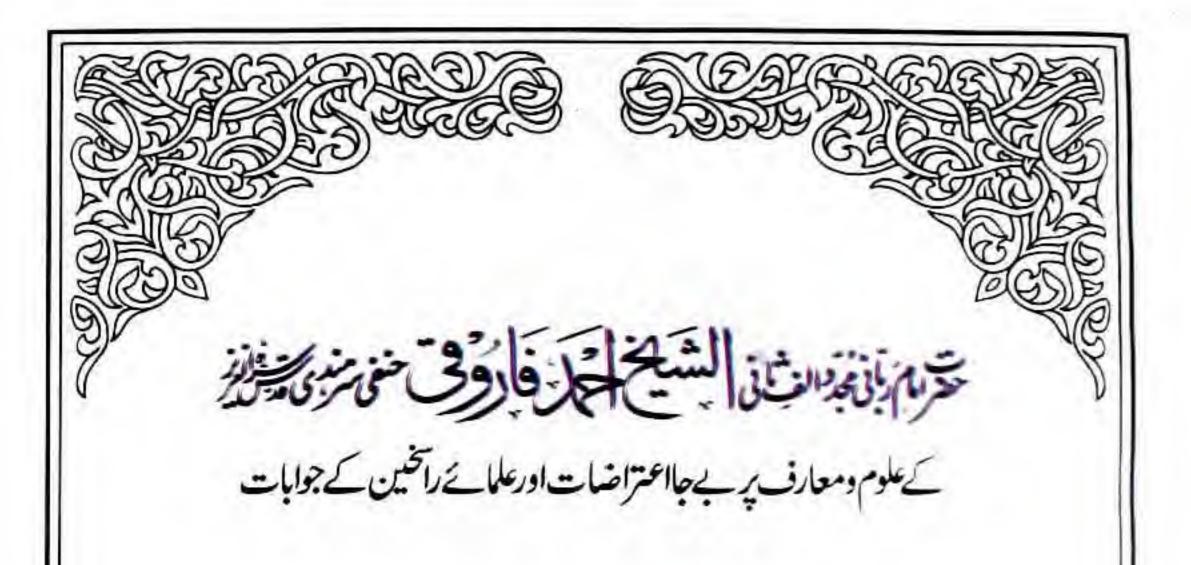
ك علوم ومعارف يرب جااعة إضات اورعلائ راحين كجوابات

مجتن تنديم روفيسر مجدا قبال مجدوى



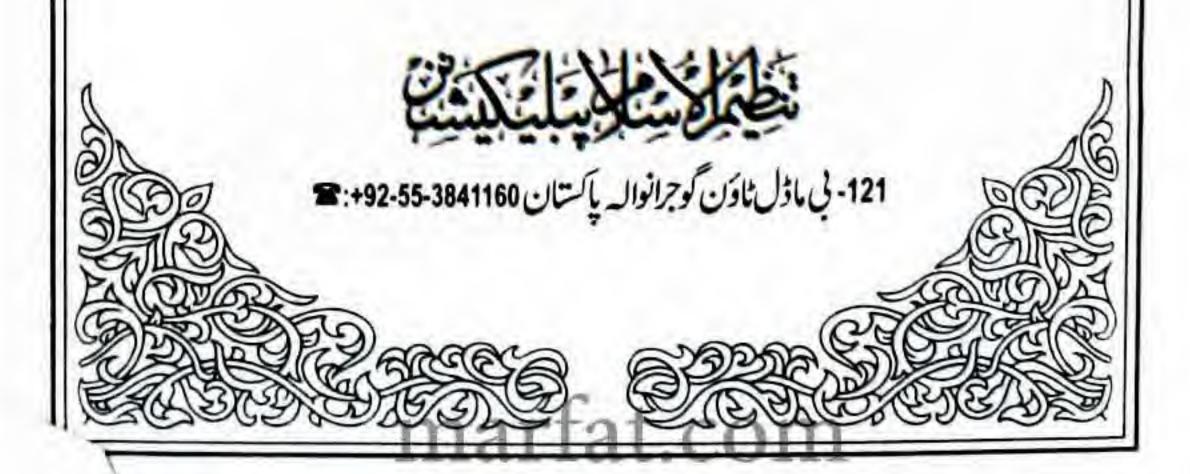


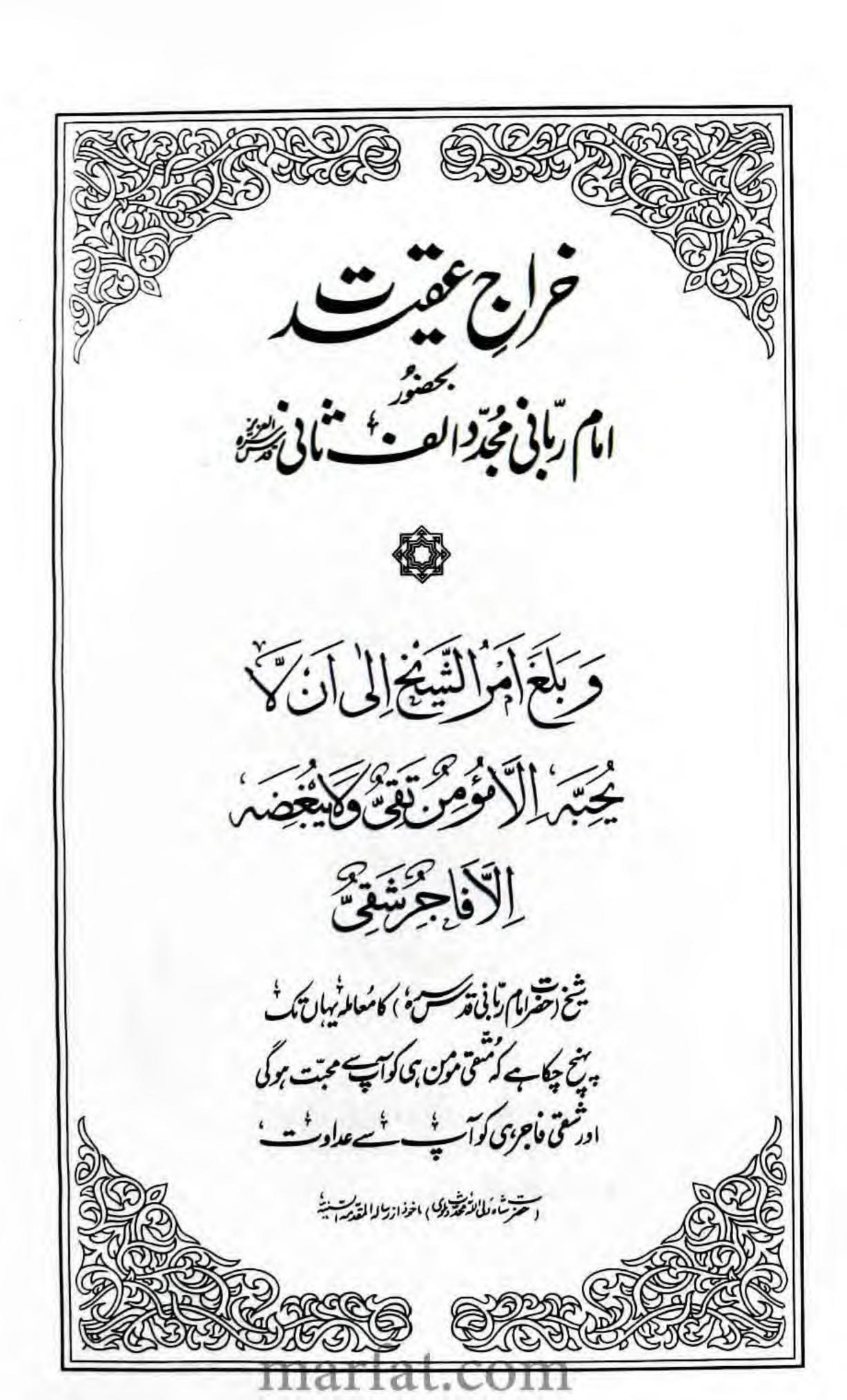
marrat.com

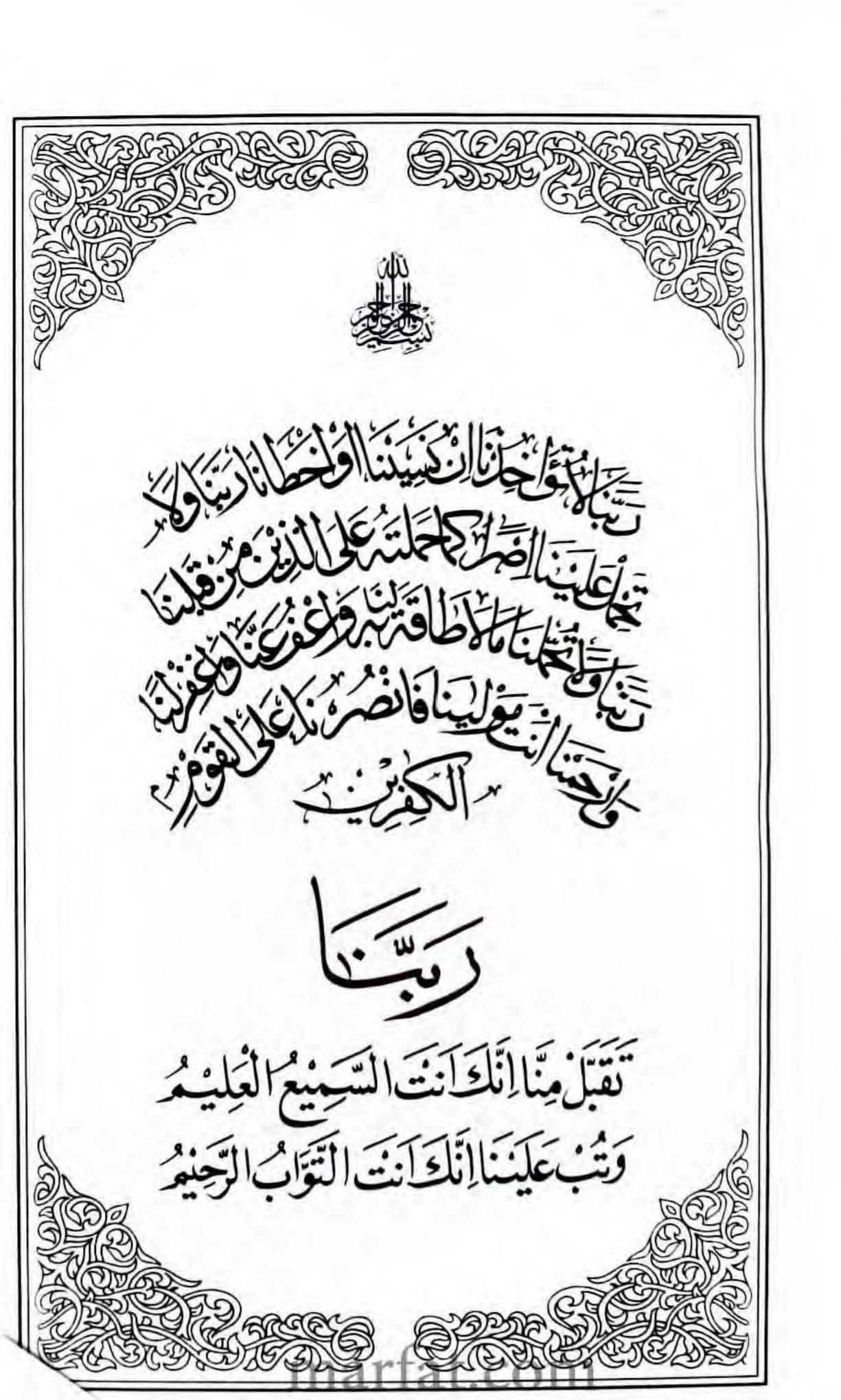


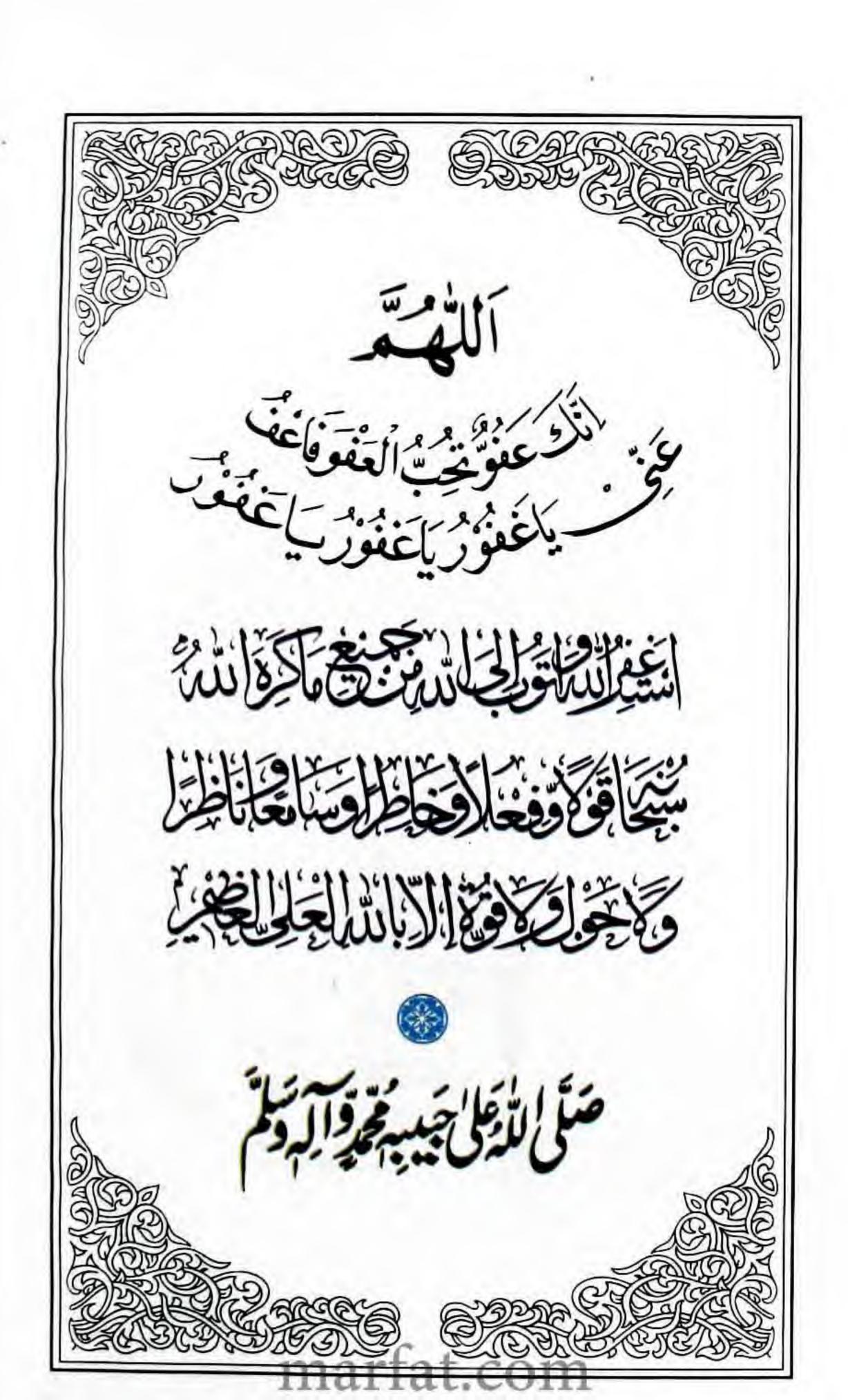


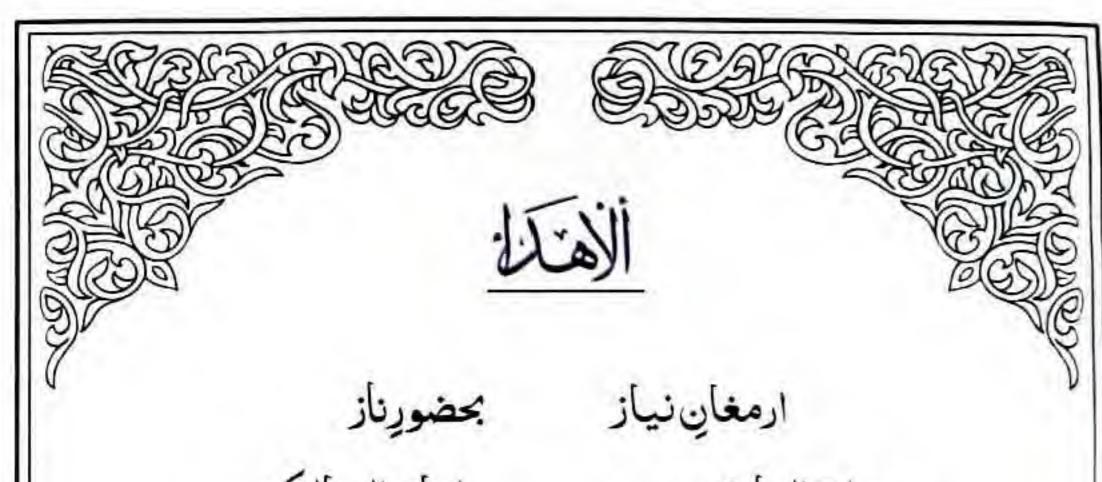
تحقیق و تقدیم محمداقبال مجددی











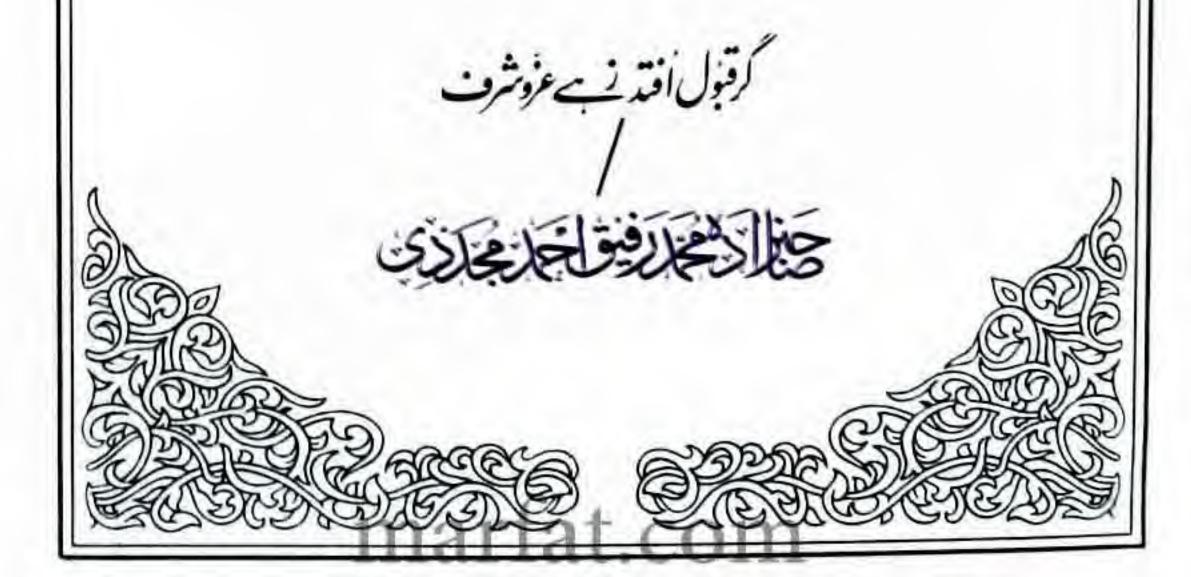
امامرالسالكين جلهنشين حريمِ غوثيت

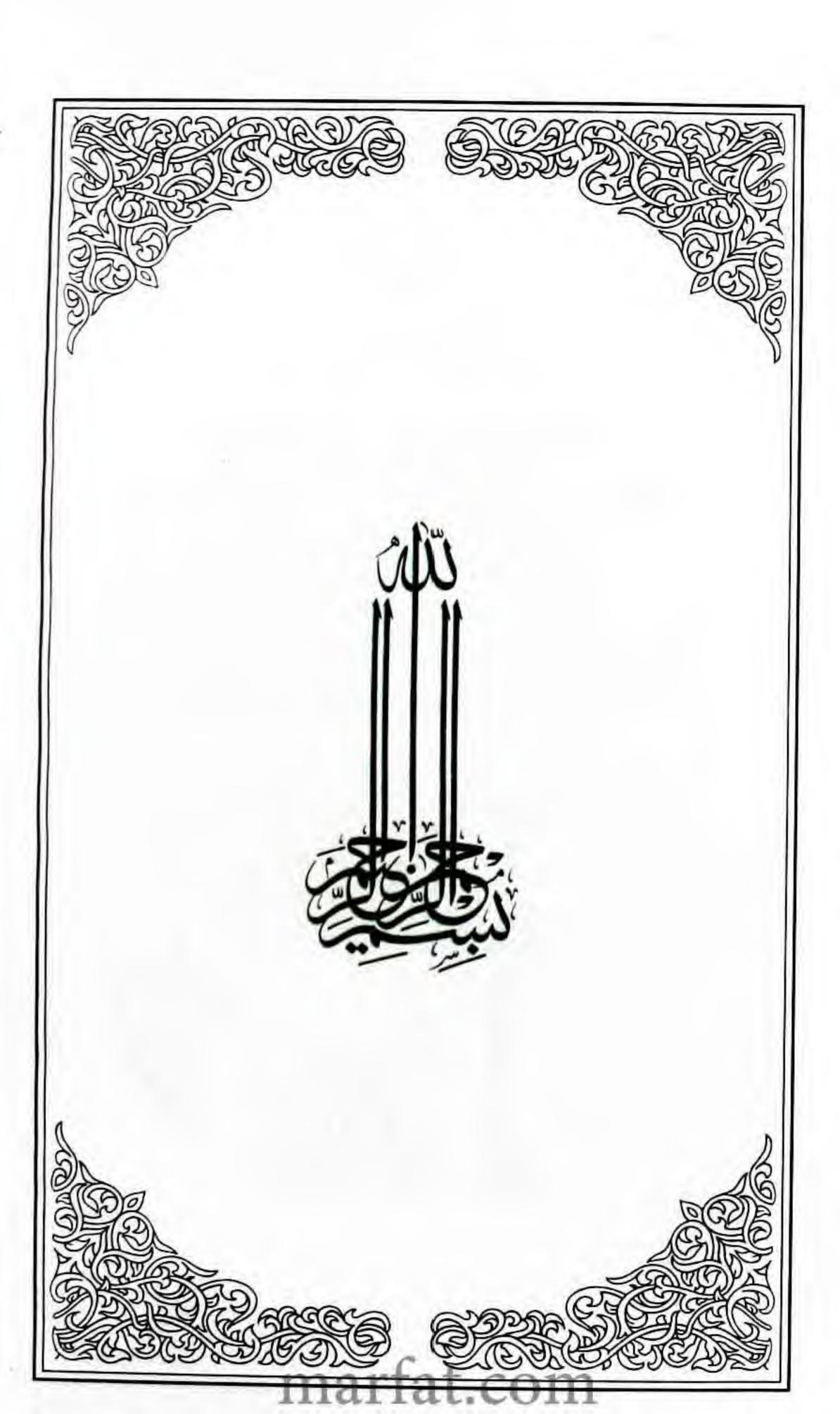
رمدوب سراج العارفين وارثِ مسندِ مجدديت

شارحمكتوبات امام رباني

الوالبيان ببرح ومرمعر المحكر ودي المينان

جنہوں نے عصرحاضر میں تعلیماتِ مجدد بیر کا احیار اور نسبتِ نقشبند بیر کا شیوع فرمایا





فهرست

مضامین	صفحه نمبر
رف آ غاز	11
سد حديث ول	11
بشارت على مجددى	
مقدمه	rr
محمدا قبال مجددي	
ا رساله در بیان سخنانی که در بارهٔ امام ربانی	~~
تاليف: حضرت شاه غلام على د ہلوى	
ترجمه: علامه رب نوازاجميري	91
ا رساله در رداعتر اضات شيخ عبد الحق محدث دهلوي	۱۳۵
تالیف:حضرت شاه غلام علی د ہلوی	
ترجمه: علامه رب نواز اجميري	141
ارساله در دفع اعتر اضات بربعض عبارات حضرت مجد دالف ثاني	129
تاليف: حضرت شاه عبد العزيز محدث و ملوى	
ترجمه: علامه بشارت علی مجددی	r+1
···· دوم کا تیب حضرت میرز امظهر جان جاناں شهید	174
ترجمه: علامه بشارت علی مجددی	
ے مکتوب حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	rra

جه وفاع حضرت مُجرِّ الفِتْ في الفِق الفِ

مضامین	صفحه
الرسالة الذب عن القطب الرباني	ra
تاليف: حضرت قاضى ثناء الله يانى يتى	
٠٠٠ احقاق حق	20
تاليف: حضرت قاضى ثناء الله يانى يتى	
رساله درجواب شبهات بركلام حضرت مجد دالف ثاني	٨٧
تاليف: حضرت قاضى ثناء الله يانى بى	
حضرت مجدداوران کے ناقدین	r_
تاليف: حضرت مولا ناابوالحن زيد فارو تي	
بقيرطينت محمري في كامرقع	۷۳
علامه ابوالبيان محمر سعيد احمد مجد دى	
حضرت امام ربانی اورمنصب قیومیت	-11
علامه ابوالبيان محمر سعيد احمد مجد دى	
مئله نیت اور حضرت امام ربانی	94
علامه ابوالبيان محرسعيد احمد مجددي	
حضرت مجد دالف ثانی کے دفاع میں لکھی جانے والی کتابیں	Y . 9
محمدا قبال مجددي	

حرمنِ أغاز

حضرت امام ربانی سیدنا مجدد الف ثانی قدی سرهٔ العزیز حضور اکرم و الله عضاء و باطنی کمالات و فیوضات کے مظہر ومصدر ہیں ۔ والله یختص برحمته من یشاء اس لئے آپ کی تصانیف لطیفہ انوارِشریعت وطریقت کاخزینہ اور اسرارِ معرفت وحقیقت کا گخینہ ہیں جومشکو ق نبوت سے مقتبس ، مجدد الف ثانی کے ساتھ مختص اور علماء و اولیاء کے علوم ومعارف سے وراء ہیں ۔ بنابری معاصر علمائے اعلام اور اولیاء کرام کا آپ سے علمی وکشفی اختلاف لازمی امرتھا۔

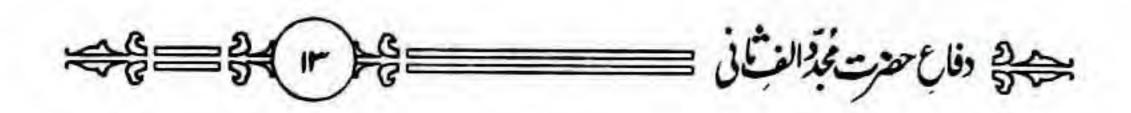
زیر نظر مجموعه رسائل میں علائے را تخین اور عرفائے کاملین نے حضرت امام ربانی کے علوم و معارف پر معترضین کے وار دکر دہ اشکالات کے جوابات تحریر فرمائے ہیں۔ بیر سائل ہمیں عصر حاضر کے عظیم مؤرخ اور بالغ نظر محقق جناب پر وفیسر محمد اقبال مجددی مدخلا (لا ہور) نے مع تقدیم و تحقیق مرحمت فرمائے جن میں سے بعض رسائل کا ترجمہ علامہ رب نواز اجمیری مدخلا اور علامہ بشارت علی مجددی نے فرمایا ہے جس پر ہمان حضرات کے شکر گزار ہیں۔

جبکہ بعض رسائل کے مسودات کی کمپوزنگ اور ترجمہ نہ پڑھے جانے کی دفت اور قلت و تبکہ بعض رسائل کے مسودات کی کمپوزنگ اور ترجمہ نہ پڑھے جانے کی دفت اور قلت و وقت کی وجہ ہے نہیں ہو سکا۔اگر کوئی صاحب علم کسی اور نسخہ سے موازنہ کر کے متن اور ترجمہ شائع کرنا چاہے تو ہم سے تحریری اجازت کیکر انہیں افادہ عام و خاص کے لئے

ان رسائل کی ترتیب و تدوین اور طباعت و اشاعت کا شرف و اعزاز ابوالبیان ریسر چ انسٹیٹیوٹ اور تظیم الاسلام گرافکس کے احباب کو حاصل ہوا جن کی شب وروز کی محنت ہشن کے ساتھ اخلاص اور و فا کو جو طریقت کا حرف اوّل ہے ، سلام محبت پیش کرتا ہوں ۔ اللہ تعالیٰ ہاری اس کاوش کو قبول فرمائے ۔ دَبَّنَا تَقَبَّلُ مِنْالِنَّكُ اَنْتَ السَّمِینُ مُ الْکَائِمُ الْکَائِمُ الْکَائِمُ الْکَائِمُ الْکَائِمُ الْکَائِمُ الْکَائِمُ الْکَائِمُ اللَّمِینُ مُ الْکَائِمُ الْکَائِمِینَ الْکَائِمُ الْکِیْتُ الْکَائِمُ الْکُائِمُ الْکَائِمُ الْکُلِمُ الْکَائِمُ الْکَائِمُ الْکُلِمُ الْکَائِمُ الْکَائِمُ الْکُمُ ال

قار کمین ہے التماس ہے کہ دورانِ مطالعہ اگر کوئی علمی وتحقیقی نقص پائی تو دامن عفو میں جگہ دیتے ہوئے مطلع فرمائی تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اصلاح کر دی جائے۔ اِنْ اُدِیْدُ اِلَّا الْاِصْلاَحَ مَا اَسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِیْقِیْ اِلَّا بِاللَّهِ

حَنْالِالْهُ عَنْ الْفِيقِ لَحَالَ الْمُعَالِكَ الْمُعَالِكَ الْمُعَالِكَ الْمُعَالِكَ الْمُعَالِكَ الْمُعَالِكَ الْمُعَالِكَ الْمُعَالِكَ الْمُعَالِكَ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللل



حديث

یہ حقیقت مسلمہ ہے کہ جس طرح سر فروشانِ اسلام نے اپنے خونِ ناب سے شجرِ اسلام کی آبیاری کی وہاں اسلام کے نام لیواننگ دین وطت مارہائے آسین بھی ثابت ہوئے جنہوں نے شجر اسلام کو نیخ وبن سے اکھاڑ پھینکنے اور اکابرین اسلام کی پشت میں خنجر گھو نیخ کی ناکام کوشش کی نیختا کچھ سادہ لوح لوگ بھی ان کے دام تزویر میں ایسے کھنے کہ جن اہل اللہ کی عداوت واذیت باعث ہلاکت ہے ان سے حسدو کدورت کی نجاست سے اپنے ایمان کے چشمہ کھائی کو مکدر کرڈ الا جوللی قساوت اور داکی شقاوت کا موجب تھم ری عارف نامی حضرت مولا ناعبدالرحمن جامی قدس سرہ السامی نے ایسے ہی لوگوں کے متعلق فرمایا ہے:

مردم بدنفس چوں خواہند کہ عیب کے برشمارنداول بدیمائے کہ در ذاتِ ایشاں موجود است بر زبانِ ایشاں جاری می شود چہ آل بہ فہم ایشاں نزدیک تراست کے بدطینت لوگ جب چاہتے ہیں کہ کسی کے عیب کو عام کریں تو پہل ان برائیوں سے کرتے ہیں جوخودان کی ذات میں موجود ہوں کیونکہ وہ ان کی فہم سے زیادہ قریب ہوتی ہیں۔

حضرت امام ربانی نے جب تجدید واصلاح کا سلسلہ شروع فرمایا تو جن لوگوں کے ذاتی اغراض ومفادات پر زو پڑ رہی تھی ان کا آپ کے خلاف الزام تراثی اور

لے رشحات

جه وفاع حضرت نحبِّ الغبثاني الصحيح الله المجاهج المجاهج الله المجاهج الله المجاهج الله المجاهج الله المجاهج الله المجاهج المجاه

بہتان طرازی کرنالازی امرتھا چنا نچھ انہوں نے آپ کے فرمودات میں تحریف وترمیم کرکے علاء وقت خصوصاً حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی وطنعید سے رابط کیا آپ کے کرداروا فکار سے مرعوب شکست خوردہ فرہنیت کا آپ کے خلاف پروپیگنڈااس قدر زیادہ تھا کہ شیخ محقق جیسے فاصل روزگار نے بھی تحقیق احوال کئے بغیرمحرفہ مکا تیب کے جواب میں حضرت امام ربانی وطنعید کی تر دیداورز جروتو نیخ کرڈالی۔

کال متوش شدہ مکتوباتے در رذ آن اقوالِ کا ذبہ بیخ کابلی نوشت و بسیار زبر و تو بخ کرد کے

نیزشنج محدث نے الزامات باطلبہ اورمسموعات کاذبہ لکھ کراصل مقصد کا اظہار یوں بھی کیا ہے۔

ایں ہمہ را می گذرانیدیم تا نوبت بایں مکوب رسید کہ باعث ایں ہمہ نفرت ووحثت گشت کے نفرت ووحثت گشت کے حضرت امام ربانی قدس سرہ اپنے علوم ومعارف کی نضیلت واہمیت بیان کرتے ہوئے ارقام پذیر ہیں:

این معارف از حیط ولایت فارج است ارباب ولایت در رنگ علماء ظواهر در إدراک آن عاجزند و در درک آن قاصراین علوم مقتبی از مشکوة انوار نبوت اند علی از بایها الصلو فی والسّلام و السّحیق که بعد از تجدیدالف انوار نبوت اند علی از بایها الصّلو فی والسّلام و السّحیق که بعد از تجدیدالف این به تبعیت و درا مت بازه گشته اند و بطراوت ظهوریافته صاحب این علوم و معارف مجدد این الف است کما لا یخف علی النّاظِرِین فی عُلُومِه و معارف مجدد این الف است کما لا یخف علی النّاظِرِین فی عُلُومِه و معارف محدد این الف است کما لا یخف علی النّاظِرِین فی عُلُومِه و معارف و معارف و تعکیس و معارف و تعکیس و تعکیس

ل بدير مجددية: ١٠٥ على حيات شيخ عبد الحق

جه وفاع معرت مُزَّالفِ ثَاني اللهِ اللهِ

بِالْاَحُوالِ وَ الْمَوَاجِيْدِ وَالتَّجَلِّيَّاتِ وَالظُّهُورَاتِ فَيَعْلَمُونَ أَنَّ هُولَاءِ الْمَعَارِفِ الْمُولَةِ الْمُعَارِفِ الْاَوْلِيَاءِ بَلُ الْمَعَارِفِ الْاَوْلِيَاءِ بَلُ عُلُومِ الْعُلَمَاءُ وَ وَرَاءَ مَعَارِفِ الْاَوْلِيَاءِ بَلُ عُلُومِ الْعُلُومِ وَشَرَّ وَّتِلْكَ الْمَعَارِفُ لُبُّ ذٰلِكَ عُلُومِ فِشَرٌ وَّتِلْكَ الْمَعَارِفُ لُبُّ ذٰلِكَ عُلُومِ فِشَرٌ وَّتِلْكَ الْمَعَارِفُ لُبُّ ذٰلِكَ الْعَلُومِ وَشَرَّ وَاللهُ سُبُعَانَهُ الْهَادِئُ لَلْهُ الْمُعَادِقُ لَا عَلَى الْمَعَادِقُ لَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

یہ معارف دائرہ ولایت سے خارج ہیں اولیاءعلمائے ظواہر کی طرح ان معارف کے ادراک سے عاجز ہیں اوران کے درک سے قاصر ہیں بیعلوم انوار نبوت کے سینہ سے مقتبس ہیں جوالف ثانی کی تجدید کے بعد بطور تبعیت وورا ثت تروتازہ ہوئے ہیں۔ان علوم ومعارف والامجد دالف ثانی ہے جیسا کہ اس کے علوم ومعارف کے ناظرین پرمخفی نہیں ہے جوذات وصفات اورا فعال سے تعلق رکھتے ہیں اورا حوال ومواجیدا ورتجلیات و ظہورات سے التباس رکھتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ یہ معارف وعلوم ،علوم علماء اور معارف اولیاء سے وراء ہیں بلکہ ان علماء واولیاء کے علوم ان علوم ومعارف کا پوست ہیں اور وہ معارف اس پوست ہیں اور وہ معارف اس پوست کا مغز ہیں۔

شیخ الاسلام حضرت ابوالحسن زید فارو تی نے حضرت امام ربانی اور حضرت شیخ محدث رحمۃ اللہ علیم کے علمی مزاج اورفکری مذاق میں اختلاف بیان کرتے ہوئے اتحاف:۳۴۴ کے حوالہ سے تحریر فرمایا ہے

وجه این نقاد آنست که حضرت شیخ را در تقلیدِ مذہب تعصب بسیار بودو مجدد را در اتباعِ سنت و ردِ بدعاتِ طریقت و شریعت صلابتِ تام ۔ باین راه گذر اتفاق میان ہر دوصورت نمی بست تی

اس تنقيد كى وجه بير ب كه حضرت شيخ تقليدٍ مذبب مين بهت متعصب تصح جبكه

حضرت مجددا تباع سنت اورطريقت وشريعت ميں بدعات كى تر ديد ميں صلابت تام ر کھتے تھے اندریں حالات ہردوصورت میں اتفاق نہیں ہوسکتا۔

حضرت شاہ غلام علی دہلوی حضرت شیخ محدث رحمۃ اللّٰہ علیہا کے اعتراضات کے متعلق

سخن بطور علمائے ظاہر فرمودہ اند و کلام حضرت مجدد بطور علمائے باطن است آن از عالمے دیگر واین از مقامے دیگراست اعتراض کجااست کے حضرت شیخ نے بطورعلاءظاہراعتراض فرمایا ہے اور حضرت مجدد کا کلام بطور علماء باطن ہے ان كى د نيااور ٢٠٠١ن كامقام اور ١٥٠ اعتراض كيسا؟

مگرجب حضرت امام ربانی نے اپنے ہاتھ کے تحریر فرمودہ مسودات حضرت شیخ محدث کو بھیجے اور لکھا معاذ اللہ! مجھ سے ایسے کلمات صادر نہیں ہوئے میراایک مرید (حسن خان افغان) مردودطریقت ہوکر برگشتہ ہوااس نے بیفتنہ بریا کرکے مجھے ہر جھوٹے بڑے کاہدف ملامت بنایا ہے بالآخر میری دعائے مضرت سے بخارا میں جمتِ ارتدادے قل ہواجب شیخ محدث پر پیحقیقت عیاں ہوئی توانہوں نے ایک کمتوب لکھا جس میں حضرت مجدد کے بیان کی تعریف اور اس سے اپنی لاعلمی کا عذر پیش کیا۔

ازانجا ینخ کابلی مودات خود را که و سخطی بوده بجنسه زدینخ دبلوی فرستاد و نوشت که معاذالله که از من چنین کلمات به صدور پیوسته باشد یکے از مریدان من مردود بطریقت گشته این فتنه بریا ساخت و مرا بدبِ برناؤ پیر نمود ۔۔۔ بعد دریافت آل نیخ دہلوی در توصیب آل مقال و اعتذار عدم علم بدیل عال

حضرت مولا ناوكل احد سكندر يورى خزينة الاصفياء كے حوالے سے ارقام پذير ہيں:

ل رساله شم مكتوب: ۸۸ سيمجد ديه: ۱۰۵

جه وفاع معزت مُرَّالغِ ثَاني اللهِ اللهِ

شیخ عبدالخالق سر ہندی فر ماتے ہیں کہ دہلی کے سب سے بڑے عالم شیخ عبدالحق محدث دہلوی ، شیخ مجد د (رحمۃ اللہ علیهم) سے نزاع رکھتے تھے ایک روز کسی تقریب میں میری ان سے ملاقات ہوگئی اور شیخ مجد د کا ذکرِ کرامت شروع ہوگیا جب شیخ عبدالحق نے انکار کیا تو میں نے کہا بابزرگانِ دین عداوت داشتن خوب نیست

بزرگانِ دین سے عداوت رکھنا اچھی بات نہیں آؤ! ہمارا اور تمہار اقر آن منصف ہے ہم تازہ وضوء کر کے مصحفِ مقدس کھولتے ہیں جوآیت پہلے صفحہ پرآئے وہ حالِ شخ احمد کی فال ہوگی شخ عبدالحق نے قبول کرلیا تجد یدوضو کے بعد دوگا ندادا کیا اور قرآن مجید کو ہاتھوں میں پکڑ کرنہایت تواضع و تکریم سے کھولاقر آن مجید کے سر ورق پریہ آیت نکلی یہ جاگ کو گئے گئے اللہ یہ آیت پڑھنے کے بعد علامہ یہ جاگ کو تا کب ہوئے ہے بعد علامہ نہوں تا کب ہوئے ہے مزاع وعداوت کی طرف متوجہ نہیں ہوئے ۔ ل

اگر چہ حفرت شیخ محدث دہلوی مختصلے نے ابتداء میں بغیر تحقیق اعتراضات کئے تھے گر بالآخراس سے بازآ گئے تھے۔

در واقعه رسالت پناه را صلی الله علیه وسلم دیده که می فرمایند که ہر که اخلاص بما دارد بایشاں نیز داشتہ باشد واشارت بحضرت مجدد نمودند پس شیخ از انکار استغفار نموده

انہوں نے واقعہ میں حضرت رسالت پناہ وہی کا کودیکھا کہ آپ فر مارے ہیں جو شخص ہم سے اخلاص رکھتا ہے ان سے بھی اخلاص رکھے اور اشارہ حضرت مجدو کی طرف فر مایا۔ چنانچے شخے نے انکار سے توبہ واستغفار کیا اور حضرت خواجہ باتی باللہ کے ظیفہ خواجہ حسام الدین کی طرف بیا کھا ان دنوں میاں شیخ احمر سلمہ اللہ تعالی کے متعلق ظیفہ خواجہ حسام الدین کی طرف بیا کھا ان دنوں میاں شیخ احمر سلمہ اللہ تعالی کے متعلق

هن عن معرت نجر الفرثاني الفرثاني المنظمة الفرق الفرق

فقیر کی صفائے باطن حدے متجاوز ہے

''اصلاً پردہ بشریت و غثاوہ جبلت در میان نماندہ نمی داند کہ از کجااست ''
بشریت اور جبلت کا حجاب در میان میں بالکل نہیں رہانہیں جانتا کہ یہ کہاں سے ہے کم
عقل اور طریقہ انصاف کی رعایت سے قطع نظر'' بایل چنیں عزیزان و بزرگان بدنبایہ
بود ''اس قسم کے بزرگوں سے بداعتقاد نہیں ہونا چاہئے باطن میں بطریق ذوق و
وجدان کسی چیز کا غلبہ ہوگیا ہے ۔ جے زبان بیان کرنے سے قاصر ہے اللہ تعالیٰ ہی
مقلب القلوب اور مبدل الاحوال ہے شاید ظاہر بینوں کے نزد یک بیابعید ہو۔ ا

حضرت شیخ محدث کے مذکورہ کلمہ''اصلاً پر دۂ بشہت وغثاوۂ جبلت درمیان نماندہ '' پرتبھرہ کرتے ہوئے حضرت شاہ غلام علی دہلوی لکھتے ہیں

قول شریف ایشال غشاوه بشریت درمیان نمانده اشارت می نماید که تحریر اعتراضات از بشریت ونفسانیت بود نه از راهٔ حقیقت بهجان الله این است احوال علماء واولیاء رحمة الله علیم وائے برطال جمال حماد و معاند نافهم معاذالله علیم ان کا قول شریف" غشاوهٔ بشریت درمیال نمانده "اس امر کی طرف اشاره کرتا ہے کہ اعتراضات، بشریت ونفسانیت کی بناء پرتحریر ہوئے نداز راهِ حقیقت بہجان الله! علماء اور اولیاء (رحمة الله علیم) کا بیرطال ہے تو جا ہلوں ، حاسدوں اور ناسمجھ دشمنوں کی کیا کیفیت ہوگئی۔ معاذ الله

یام متحضررہ کہ شیخ محدث کو حقائق سے عدم آگائی کی بنا پر حضرت مجدد کے عارفانہ کلمات سے اختلاف عالمانہ تفاجے معاندین مخالفت بنا کر پیش کرتے رہے ہیں حضرت شیخ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف ہے تو نیخ وتغلیط کے باوجود حضرت امام ربانی قدی سرہ نے انہیں مخاطب کر کے کوئی تردیدی مکتوب یا رسالہ تحریر نہیں فرمایا

لے رہالہ در مختان ۔ ۔ ۔ ۔ :۱۱،۱۱ سے رہالہ مشم: ۲ marfat.com

البته حضرت مرزاحهام الدین احمد کوحضرت شیخ دہلوی رحمۃ الله علیما کانام لئے بغیر آخری ایام میں بڑے سائز کے گیارہ صفحات پر مشمل ایک مکتوب تحریر فرمایا ہے جس میں افسوس کا اظہار کرتے ہوئے ''بہ مجردِ اشتباہ ۔۔۔ شہر بشہر بآل منادی کردن کدام تدین باشد'' لکھ کراہے''ہمہ شور وغوغا'' قرار دیا ہے بہر حال آخری صفحہ کا ایک ایک جملہ محققین کے لئے بنظر عمین مطالعہ کرنے کے قابل ہے۔ بلکہ آپ ایک مکتوب میں ان سے یوں مخاطب ہیں۔

وجود شریفِ ایشال دری غربت اسلام واہل اسلام مغتنم است^ل اس غربت اسلام کے زمانے میں آپ کا وجود شریف اسلام اور اہل اسلام کے لئے غنیمت ہے۔۔

صفائے باطن کے بعد حضرت شیخ دھلوی وطنطیجہ نے اپنی اولا دکوطویل خطالکھاتھا

آنچ مودات اقتراعات که بر کلماتِ قدی آیات حضرت مجدد رضی الله عنه نوشته ام در آب جمن بشویند ۔۔۔ نسبت این فقیر دراین ایام وصفائے باطن به خدمت ایشاں از حد متجاوز است واصلاً پردهٔ بشریت و غشاوهٔ جبلت درمیان به مانده ۔۔۔ این چنین عزیزان وہزرگان بدنباید بود۔۔۔ شاید که ظاہر بینان دراین جا استبعاد کنند آ

حضرت مجدد نظیجیا کے کلمات قدی آیات پر جومیرے اقتراحاتی مسودات لکھے ہوئے ہیں انہیں دریائے جمناکے پانی میں دھوڈ الو۔۔۔

بنابریں دونوں خاندانوں (خانواد ہُ مجدد بیہاور خانوادہ حقیہ) میں باہمی تلمذوارادت اور محبت واخوت کے مراسم وتعلقات قائم رہے۔

حضرت شيخ دہلوی کا حضرت امام ربانی رحمتہ الله علیها کی بعض علمی وکشفی عار فانہ

تے بشارات مظہر بیدر نضائل مجددیہ marfat com ل وفتر دوم مكتوب:٢٩

جه وفاع معزت مُزَّالغِثُانَ اللهِ عن العَمْ اللهِ اللهِ

عبارات سے اختلاف کرنا اور بعد میں حقیقت مسئلہ واضح ہونے پر اختلاف ہے رجوع کرنا خلوص ولٹہیت کا بہترین نمونہ ہے لیکن اے کاش دوسرے خالفین و ناقدین بھی اس سے سبق حاصل کرتے ذالک فضل الله یؤتیه مین یشاء گرانہوں نے تسلیم و توقف کے باوجود شخ دہلوی کے معتر ضانہ کمتوب کو ہوادی گذشتہ صدی میں پر وفیسر خلیق احمد نظامی صاحب نے اس مخالفانہ کمتوب کو صحیفہ اوی بجھ کر حیات شخ عبدالحق میں شاکع کردیا جو ایک طرف تو اغیار کو اکابرین اسلام پر زبانِ طعن دراز کرنے کا موقعہ فراہم کرتا ہے اور دوسری طرف مجد دی حضرات کی دل آزاری کا موجب ہوا ہے حالانکہ حضرت شیخ دہلوی نے اپنی کتاب ''المکا تیب والرسائل' میں اس کمتوب کو در ن نہیں فر مایا بلکہ اے ضائع کرنے کی وصیت فر مائی تھی۔

صدافسوں! ایسی تحقیق پر جوائل اللہ کی اذیت اور ان سے بدگمانی کا سبب ہونیز مسلمانوں کے لئے فکری انتثار اور قلبی اضطراب کا باعث بے علامی نظری انتثار اور قلبی اضطراب کا باعث بے خرد کی نامسلمانی سے فریاد حضرت امام ربانی مخطیعے کے معاندین و حاسدین کی نذر شعر ہے جن کا دیں پیروک کذب و ریا ہے ان کو ہمت کفر ملے ، جرائت تحقیق ملے ہمت کفر ملے ، جرائت تحقیق ملے خابر کے منہ میں لگام دیے کے ظاہر ہے ایسی صورت میں اخیار کی تسکین اور اغیار کے منہ میں لگام دیے کے ظاہر ہے ایسی صورت میں اخیار کی تسکین اور اغیار کے منہ میں لگام دیے کے

جه وفاع معزت مُجَدِّ الغِثَانَ الصلاحة على العَالِي العَالِي العَالِي العَالِي العَالِمَ العَالِم العَالِم العَ

عبدالعزیز مخدوم ملامعین مخصصوی ، قاضی ثناءالله پانی پتی ، شاه غلام علی دہلوی ، مولا ناوکیل احمد سکندر پوری ، شیخ ابوالحن زید فاروقی ، شارح مکتوبات امام ربانی مولا نامحد سعیداحمد مجددی وغیر جم (رحمة الله علیهم) کے اساء گرامی قابل ذکر ہیں۔

بندهٔ بےدام بشارت علی مجددی بشارت علی مجددی کے از غلا مانِ حضرت ابوالبیان مخطیحیے

مقلم

حضرت ميرزامظهرجان جانال شهيد دہلوی پھٹيے

حضرت ميرزامظهر جانِ جانال شهيد (ف ١٩٥٥ه/ ١٨١١ء) سلسلهُ نقشبنديه ك اكابر مشائخ ميں سے تصاور اپنے مركز دہلى ميں تاحيات مكتوبات حضرت مجدد الف ثانی کا درس دیتے رہے۔آپ کومستند ذرائع ہے اس امر کاعلم تھا کہ حضرت شیخ عبدالحق محدث وہلوی نے حضرت مجد دالف ثانی پرجن شبہات کا اظہار کیاتھا ان سے رجوع كرليا تفااوراس سلسله مين ايك مكتوب خواجه حسام الدين احمد (ف ١٠٣٣هم) ١٦٣٣ء) كولكها تھا ليے _ كو يا بعض مختفين كابي خيال بے بنياد ہے كدرجوع كےسلسله كابي مکتوب پہلی بار اخبارالاخیار کے مطبع مجتبائی ۲۱ ۱۳ سے آخر میں شائع ہونے والا مکتوب دورآخر کےمعتقدین کاخودساختہ ہے۔

حضرت میرزامظہر نے مخالفین کے اعتراضات کے مخضر جوابات دو مکا تیب (۷-۵) میں دیئے ہیں۔ چھٹا مکتوب آپ کے خلیفہ نامدار قاضی ثناء اللہ یانی بی کے نام ہے جن کے اس موضوع پرتین رسائل اس مجموعہ حاضرہ میں شامل ہیں۔

حضرت مظہر کے مذکورہ دونوں مکاتیب مقامات مظہری کے مطبوعہ ایڈیشن

حفرت مظہر کے مفصل احوال ومنا تب کے لئے دیکھئے:

ا.... بشارات مظهر بيمؤلفه مولا نانعيم الله بهزا يحي ، قلمي

ل نعیم الله بهرایکی: بشارات مظهریه ، تلی نسخه برش میوزیم ، لندن ،

جه وفاع معزت نجر الغرثاني المستعبد الغرثاني المستعبد الغرث الغرث الغرث الغرث الغرث الغرب المجاهد المستعبد الغرب المجاهد المستعبد المستعبد

٢معمولات مظهر بيمؤلفه مولانا بهزايجي ، (مطبوعه)

۳ مقامات مظهری مؤلفه شاد غلام علی دہلوی ، ترجمه و تعلیقات محمداقبال محددی (مطبوعه) ۳ مسکمالات مظهریه مولفه حضرت شاه غلام علی دہلوی (قلمی)

حضرت شاه ولی الله محدث د بلوی پیشیه

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (ف4 کا اھ / ۱۲ کاء) کی حضرت مجددالف ثانی کے ثانی بھر سے کے انکار سے گہری وابستگی کے آثار ملتے ہیں۔ حضرت مجددالف ثانی کے فاری رسالہ ' ردِروافض'' کی علاء حرمین کی فرمائش پر آپ نے عربی میں شرح لکھی اوراس کا عربی میں ترجمہ بھی کیا ، یہ شرح المحقد مقہ السنیة فی الانتصاد للفرقة السنیة کے نام سے ہاور حضرت مولا ناابوالحن زیدفاروقی کی تھیجے ہے دبلی سے طبع ہوگئ ہے۔ کے نام سے ہاور حضرت مولا ناابوالحن زیدفاروقی کی تھیجے ہے دبلی سے طبع ہوگئ ہے۔ آپ نے اپنے ایک شاگر دخاص مولا نامحمدامین کشمیری کی درخواست پر حضرت مجدد الف ثانی پر مخالفین کے شبہات کا جواب ایک مکتوب گرامی (نمبر ۱۸۸) میں دیا ہے۔ ا

مکتوب الیه مولانا خواجه محمرا مین تشمیری (ف۱۷۵۱۱ه/ ۱۷۵۳ء) آپ کے فرزند بزرگ مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دھلوی کے استاد بھی تھے۔ ت

حضرت شاہ ولی اللہ کے رسائل کا ایک مجموعہ مولانا آزاد لائبریری مسلم یونیورش علی گڑھ کے ذخیرۂ حبیب سنج میں ہے جس میں ایک رسالہ خلت اور دوسرا رسالہ شواہد التجدید حضرت مجد دالف ثانی کے دفاع میں ہیں۔ ع

کے مکا تیب شاہ ولی القد محدث دہلوی جامع شاہ عبدالرحمن بن شاہ محمد عاشق پھلتی مرتبہ مولا نائسیم احمد فریدی، مطبوعہ رضالا تبریری رام پور، ۲۰۰۳ء کے ایضا، تعلیقات مولا نافریدی ۵۵۳۔ ۵۵۳ فریدی، مطبوعہ رضالا تبریری رام پور، ۲۰۰۳ء کے ایضا، تعلیقات مولا نافریدی ۵۵۳۔ ۵۵۳ میں کھی سے تفصیل کے لئے دیکھئے کتاب حاضر میں عنوان'' حضرت مجدد الف ثانی کے دفاع میں کھی جانے والی کتابیں

وفاع معزت مُزَّالفِتُ في الفِتْ في الفِتْ في الفِتْ في الفِتْ في الفِق الفِق

رساله در دفع اعتراضات بربعض عبارات

نوشة حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (ف ۱۳۳ه الله ۱۸۲۸ء) بن شاہ ولی الله محدث آپ نے اس موضوع پر ایک مستقل رسالہ کھاتھا جوآپ کے مجموعہ فاوی میں شامل ہے جس کامتن یہاں دیا جارہا ہے۔ آپ نے شخ عبدالحق محدث دھلوی کے رسالہ واعتر اضات کے ایک خطی نسخے پر حواثی بھی لکھے تھے ،جنہیں حضرت شاہ غلام علی دہلوی نے اپنے رسالہ رداعتر اضات کی فصل چہارم کے طور پر نقل کر کے محفوظ کرلیا تھا۔ یہ پورا رسالہ بھی مجموعہ حاضر میں شامل ہے۔ شاہ عبدالعزیز محدث دھلوی کے ایک اور رسالہ رداعتر اضات کا قلمی نسخه "رضا لا بحریری رام پور" میں محفوظ کر کے دھلوی کے ایک اور رسالہ رداعتر اضات کا قلمی نسخه "رضا لا بحریری رام پور" میں محفوظ ہوگئی دوسرارسالہ ہے۔ ہمیں اس وقت تک معلوم نہیں ہے کہ بیر رسالہ وہی ہے جو فقاو کی عزیزی نے قب ہوا ہوگئی دوسرارسالہ ہے۔

رسالہ ردروافض شرح المقدمة السنيہ مؤلفہ شاہ ولى اللہ ميں جہاں کہيں شارح المقدمة السنيہ مؤلفہ شاہ ولى اللہ ميں جہاں کہيں شارح في حضرت مجدد كا دفاع في حضرت مجدد كا دفاع كرتے ہوئے شارح يعنی اپنے والدگرامی سے اختلاف كيا ہے۔

رسائل قاضى ثناء الله ياني يتى

حضرت قاضی ثناء الله پانی بی (۱۳۴۳-۱۳۲۵ ایر ۱۳۱۱-۱۸۱۰) کثیر اتصانیف عالم اورصوفی تنے ،حضرت میرز امظهر جان جاناں شہید کے سب سے نامور ظیفہ اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے شاگر دخاص تنے ۔ آپ تفییر مظہری جیسی شہرہ آفاق تفیر کے مؤلف بھی تنے۔

شاه عبدالعزيز محدث آپ كور بيهقى وقت "كهاكرتے تھے۔

[∠] I Zubaid Ahmad: The Contibution of Indo Pakistan to Arabic literature, pp:115-16

جه وفاع معزت مُذِالفِتْ في الفِتْ في الفِتْ في الفِتْ في الفِتْ في الفِق الفِ

حضرت مظہر فرماتے تھے کہ قیامت کے روز اگر اللہ تعالیٰ نے مجھ سے پوچھا کہ تم میری بارگاہ میں کیا تحفہ لائے ہوتو عرض کروں گا ثناءاللہ۔(مقامات مظہری: ۳۱۱) مفصل حالات کے لئے ملاحظہ ہو:

اخودنوشت حالات قاضى ثناءالله مشموله بشارات مظهرية للمي ورق ٢٣١

۲ مقامات مظهری مؤلفه شاه غلام علی د ہلوی تعلیقات محمدا قیال محد دی ص: ۰۰ ۴ م، ۳۰ ۴

٣ تذكرهٔ قاضی محمر ثناءالله یانی بتی مولفه محمود الحن عارف بمطبوعه لا بهور

4. Sajida, S. Alvi: Qazi Sana Allah Panipati, an Eighteenth-Century Indian Sufi, Article included in Islamic Studies (Essays presented to Charles J. Adams)ed.by W.Hallaq and D.Little, Leiden, 1991.

قاضی ثناء اللہ پانی بتی نے حضرت مجددالف ثانی کے دفاع میں تمین رسائل تالیف کئے تھے،جن کی تفصیل ہیہے:

ا....احقاق فن (فارى)

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (ف100 اھ/ ۱۹۳۱ء) نے حضرت مجدد الف ٹانی کے بعض ان معارف پراعتراضات کئے تھے جوآپ کے ایک ناراض مرید حسن افغان نے چوری کر کے اس میں تحریف کی اور اس وقت کی مشہور خانقا ہوں میں بھی جن میں حضرت خواجہ باتی باللہ وشطیعہ کی خانقاہ مخالفین کی توجہ کا مرکز رہی ۔ یہ لوگ حضرت شیخ محدث کی خدمت میں بھی وہ محرف معارف لے گئے ۔ آپ حضرت محدد الف ٹانی کے پیر بھائی یعنی حضرت خواجہ کے خلیفہ تھے، آپ نے باتحقیق مخالفین کی شورش سے متاثر ہوکر ایک مفصل رسالہ ، اعتراضات لکھا ۔ کئی نقشبندی مجددی کی شورش سے متاثر ہوکر ایک مفصل رسالہ ، اعتراضات لکھا ۔ کئی نقشبندی مجددی

جه وفاع معزت مُخِرُ الغِثَاني العِنْ الغِثَاني العِنْ الغِثَاني العِنْ الغِثَاني العِنْ العِنْ الغِثَاني العَ

حضرات نے اس رسالہ کے جوابات لکھے تھے جن میں ایک رسالہ قاضی ثنا، اللہ کارسالہ احقاق بھی ہے۔ جوآپ نے ۲۵ شوال ۱۲۰ ھو تالیف کیا۔ (خاتمہ رسالہ) گویا بید رسالہ اس موضوع پر لکھے جانے والے دیگر دو معاصرین یعنی شاہ عبدالعزیز محدث اور شاہ غلام علی وہلوی کے رسائل پر تقدم زمانی بھی رکھتا ہے، اس وقت قاضی صاحب کی عمر سولہ سترہ سال کی تھی۔ (۱۱۲۰۔ ۱۱۳۴۳)

ای نوعمری کے باو جود آپ کے تحریر کردہ جوابات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو حضرت مجد دالف ٹانی کے معارف پر دستری تھی۔ کہیں کہیں اسلوب تحریر میں شدت کا پہلو بھی آگیا ہے لیکن شخ محدث کے احترام وادب کا دامن ہاتھ سے نہیں چھوڑا بلکہ آپ کا نام تک نہیں لیا ، مخاطب کرتے ہوئے ''عزیز''اور''بعضی علاء ظاہر'' لکھا ہے۔ صرف ایک مقام پر حضرت مجد دالف ٹانی کے ایک مکتوب بنام شیخ نورالحق بن حضرت شیخ محدث کو ''پر معترض'' لکھا ہے۔

یہاں ہم احقاق حق کے جس خطی نسخہ کا عکس شاکع کررہے ہیں ، وہ خود قاضی ثناء
اللہ کے دست مبارک کا لکھا ہوا ہے۔ اس کے پہلے زاید ورق پر قاضی صاحب نے
''رسالہ احقاق حق رداعتر اضات عبدالحق از کلام مجد دالف ثانی برطنے ہے'' لکھ کرا پنی مہر
''محمد ثناء اللہ'' ثبت کی ہے۔ مہر کا سندھ نہیں پڑھا جا تا ہے۔ اس نسخہ ہیں مؤلف نے
جا بجا حک واصلاح اور قطع و ہرید ہے کا م لیا ہے ، حواثی میں کئی مقامات پر اضافات بھی
اس امر کے مؤید ہیں کہ بیر سالہ مؤلف کا خود نوشت نسخہ ہے۔ دوسرے اس خطی نسخہ کے
مالک معروف عالم وشیخ حضرت ابوالحن زید فاروقی (۱۹۰۱۔ ۱۹۹۳ء) برطنے ہودہ
نشین درگاہ مظہری د بلی نے بھی اس رسالہ کے بدست حضرت مولف ہونے کا اعتراف
کیا ہے۔ (حضرت بجدداور ان کے ناقدین ص: ۱۳)

ہمیں رسالہاحقاق کے دواورخطی تسخوں کاعلم ہےاوران تینوں کی بنیاد پرہم ایک

تقابلی متن تیار کررہے ہیں جوعنقریب شائع ہوگا۔ان شاءاللہ

۲ ـ رساله در جواب شبهات کلام حضرت مجد دالف ثانی رضی الله عنه (فارس)

بەقاضى ثناءالله يانى بى كااس موضوع پردوسرارسالە ہے۔اس كاسال تاليف يا سال کتابت درج نہیں ہے۔رسالہ احقاق کی طرح آپ نے اس کے پہلے زایدورق پر مذکورہ بالا نام لکھ کرا پن مہرلگائی ہے۔لوائح خانقاہِ مظہریہ میں قاضی صاحب کے دو مکتوبات کاعکس دیا گیاہے اس تحریر کا سواد خط اور ان دونوں رسائل کا اسلوب کتابت يكسال ہاس كئے ان كے قاضى صاحب كى خودنوشت ہونے ميں كوئى شك نہيں ہے۔ قاضی صاحب نے بیرسالہ حضرت مجدد کے کلام پربعض شبہات کے از الہ کے کئے لکھا ہے کسی ایک معترض کے خلاف نہیں ہے۔اس رسالہ کے کسی دوسرے خطی نسخے کا ہمیں تا حال علم نہیں ہے ۔ بیر سالہ بھی حضرت ابوالحن زید فاروقی پھٹھیے کے کتب

خانہ میں ہے جوانبیں رسالہ احقاق کے ساتھ یانی بت میں قاضی صاحب کے گھر سے دستیاب ہواتھا۔ (مقامات مظہری ص:۱۰س-۲سماشیہ ۲۱)

٣- الرسألة النبعن القطب الربأني والامام الصمداني ...الشيخ

بدرسالہ قاضی صاحب نے عربی میں لکھا ہے پہلے دورسائل کی طرح اس میں بھی آپ نے اپنا نام نہیں لکھا بلکہ اپنی ایک مشہور کتاب السیف المسلول کا اس طرح حوالہ

ایں عاصی خاکسار بے مقدار خود را از جلہ خادمان مدیث نبوی صلی الله تعالىٰ عليه وعلى آله وسلم بمثابه زال يوسف است پنانچه در خطبة رسالية السيف المسلول على من اعرض عن سنت الرسول

جه وفاع معزت مُزّالفِ ثَاني اللهِ اللهِ

صلی اللہ تعالی علیہ وعلی آلہ وسلم ایائ برآل شدہ است (ورق الف) قاضی صاحب نے السیف المسلول حضرت مظہر (ف ۱۱۹۵ھ) کے حین حیات تالیف کی تھی گویا بیر سالہ رداعتر اضات ۱۱۹۵ھ کے بعد تالیف کیا گیا۔ قاضی صاحب نے اس رسالہ کی غرض و غایت یوں بیان کی ہے:

اعلم یا اخی ان معظم قصدی ومطمح نظری بتالیف تلك الرسالة الذب عن القطب الربانی والامام الصهدانی صاحب الکهال الرحمانی العارف الکامل و العالم الفاضل قطب سماء الحقیقة وجمع اسرار دقائق الطریقة بلبل الافراح عمدة اسرار الهلك الفتاح احد اعطی له علماء الظاهر والباطن وثبت له فی سائر الاما کن الی یوم ینفخ فی الصور قطب الوجود والنور المهدود و شیخنا و قدوتنا الی الله سجانه الشیخ احمد الفاروقی النقشبندی الکابلی ثم السهرندی مثلی قدرة ان یقوم بالذب عن مثل هذا الولی

گویا به رسالہ آپ نے حضرت مجدد الف ثانی سے '' خصومت' رکھنے والے حضرات کے اعتراضات کے جواب میں لکھا ہے۔ بڑے سائز کے چار اور اق کا بیہ رسالہ کتا بخانہ اسلامیہ کالج ، پشاور میں محفوظ مکتوبات حضرت مجدد کے ایک قلمی نسخہ نمبر ۹۳۹ کے آخر میں مجلد ہے اس کے کی دوسر نے نیخ کا تا حال علم نہیں ہے۔

حضرت شاه غلام على د ہلوي

حضرت شاه غلام علی د بلوی مططیحه (۱۵۷۱ - ۱۲۴۰ م ۱۲۳ م ۱۲۳ ع)

جه وفاع معزت مُدِّالفِتْ في الفِتْ في الفِي الفِي الفِقْ الفِي الفِتْ الفِقْ الفِي الفِي الفِي الفِي الفِي الفِي الفِي الفِي

حضرت میرزامظبرجان جاناں شہید (ف190ه ه/۱۹۵ء) کے جانشین ،غایت درجہ پابند شرع ،صوفی بلند پایہ ،کتب تصوف کے مولف ،عالم اسلام کے علماء و مشاکح کو فیوض باطنی سے منورکرنے والے تھے۔

آپ حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی (ف ۱۲۳ه/ ۱۸۲۸ء) کے شاگرد
تھے اور سند حدیث آپ ہی ہے لی تھی۔ نہ صرف ہندوستان بلکہ عالم اسلام کے اکابر
آپ کے حلقہ ءارادت میں داخل تھے۔ آپ کے خلیفہ ء نامدار حضرت مولا نا خالد کردی
روی کے مریدین کی تعداد ایک لا کھ ہے بھی متجاوز تھی اور عالم اسلام کے تبحر علاء جوان
ہے فیض یاب ہوئے ان کی تعداد ایک ہزار تھی۔ حضرت شاہ غلام علی نے بھی ساری عمر
حضرت مجدد الف ثانی کی تعلیمات اتباع شرع شریف اور آپ کے معارف کی اشاعت
میں صرف کی اور آپ کے مکتوبات کا درس بڑے اہتمام سے دیا کرتے تھے۔ لیمیں صرف کی اور آپ کے معارف کی اشاعت میں دور سائل کھے تھے۔ معارف کی عشرت مجدد الف ثانی کے شبہات کے جواب
میں دور سائل کھے تھے۔

ا_رساله دررداعتراضات شيخ عبدالحق

حضرت شاہ غلام علی نے نہایت مثبت طریقہ سے حضرت شیخ محدث کے اشکال کا جواب لکھا ہے ۔ آغاز رسالہ میں آپ نے اس سے پہلے حضرت مجدد الف ثانی کے دفاع میں لکھے جانے والے رسائل میں سے علامہ محد فرخ مجددی ، شیخ عبدالاحد وفاع میں لکھے جانے والے رسائل میں سے علامہ محد فرخ مجددی ، شیخ عبدالاحد وحدت ، مرزامحد بیگ بذشی مکی ، شاہ ولی اللہ محدث اور قاضی ثناء اللہ پانی بتی کا ذکر کیا لے حضرت شاہ غلام علی کے مفصل حالات کے لئے ملاحظہ ہو: (۱) در المعارف (ملفوظات شاہ غلام علی) مرتبہ شاہ رؤف احمد رافت مجددی (۲) ملفوظات ہفت روزہ از شاہ رافت مجددی (۳) ملفوظات شریفہ جامع خواجہ غلام کی الدین قصوری

وفاع معزت مُزَالفِتُ في الفِت الفِت في الفِت الفِت

ہے۔آ پ نے حضرت شیخ محدث کے اعتراضات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے حضرت شیخ عبدالحق کہ بتحریر اعتراضات صرفہ گویان رادر طعن دیر ساختہ سخن بطور علمای ظاہر فرمودہ اند

یہ رسالہ آپ کے مکا تیب شریفہ میں مکتوب نمبر ۸۸ میں شامل ہے اس کامتن یہاں شائع کیا جار ہا ہے۔ آپ کے مجموعہ رسائل سبعہ سیارہ میں بھی نقل ہوا ہے۔

٢-رساله دربيان سخناني كه دربارهٔ امام رباني

حضرت شاہ غلام علی دہلوی کا حضرت مجددالف ثانی پراعتراضات کے جواب میں یہ دوسرا اہم رسالہ ہے۔ پہلا رسالہ صرف حضرت شخ عبدالحق محدث کے اعتراضات کے جواب میں ہے لیکن میدرسالہ اس نے زیادہ مفصل اور آپ پر عام شبہات کے ازالہ کے لئے لکھا گیا ہے۔ اس رسالہ کی پانچ فصول ہیں، شیخ محدث کے رسالہ واعتراضات کا ایک خطی نسخہ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے پاس تھا جس رسالہ واعتراضات کا ایک خطی نسخہ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے پاس تھا جس برآپ نے بچھ حواثی لکھے تھے۔ شاہ غلام علی نے اپ اس رسالہ کی فصل چہارم میں وہ تمام حواثی نقل کر دیئے تھے اب شاہ غلام علی کے اس رسالہ کی بدولت وہ حواثی آج ہم تک بینچ ہیں۔

یدرسالہ آپ کے مجموعہ رسائل سبعہ سیارہ میں شامل ہے اور اس سے مولانا محبوب اللی (۱۹۰۸۔۱۹۸۱ء) مصحح حضرات القدس جلد دوم اور رسائل حضرت محبد دالف ثانی نے بڑی صحت کے ساتھ ۱۳۸۴ء کو اس کی نقل تیار کر کے خانقاہ سراجیہ، کندیاں کے کتب خانہ میں جمع کروائی تھی۔ پیش نظر رسالہ کی بہی نقل بطور عکس شائع کی جارہی ہے جورسائل سبعہ سیارہ مطبوعہ ہے بہتر ہے۔

جه وفاع معزت نجر الغرث في العربي الع

حضرت مولا ناابوالحن زيدفاروقي

حضرت مولانا ابوالحن زید فاروتی (۱۹۰۱ - ۱۹۹۳) بن حضرت شاہ ابوالخیر مجددی دہلوی بن شاہ احر معید بن شاہ ابوسعید مجددی ، سجادہ نشین درگاہ حضرت مرزامظہر جان جانال، دہلی اس سلسلہ، مبارکہ کے آخری بزرگ تھے جنہوں نے اپنے جداعلی حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کے دفاع میں گئی اہم اقدامات کئے اور دورجد یدکے مغرب زدہ محققین کی غلط فہمیوں کا بھی از الدفر ما یا اور حضرت مجدد اور ان کے ناقدین کے نام سے ایک نہایت وقیع کتاب تالیف کی جوآپ نے شاہ ابوالخیرا کا ڈی دہلی سے کام سے ایک نہایت وقیع کتاب تالیف کی جوآپ نے شاہ ابوالخیرا کا ڈی دہلی سے 19۷۷ء کوشائع کی ۔ ا

اس اہم کتاب کے چندصفحات کی نقل یہاں شامل مقدمہ کی جارہی ہے اس سے ان رسائل کا بس منظر ہمجھنے میں بھی مدد ملے گی اور حضرت شیخ عبدالحق محدث کے رسالۂ اعتراضات کی سجیح حقیقت بھی سامنے آ جائے گی ۔حضرت مؤلف نے اس کا انگریزی ترجمہ اپنی گرانی میں کروایا تھا جو لا ہور سے جھیب چکا ہے۔

حضرت شاہ ابوالحن زید علیہ الرحمہ سے پہلے مولا نا وکیل احمد سکندر پوری نے حضرت مجددالف ثانی کے دفاع میں تین نہایت بیش قیمت رسائل لکھے تھے جومطبع مجتبائی دبلی ہے مجموعہ کی صورت میں شائع ہو چکے ہیں ان میں ہدیہ مجددیہ، انواراحمدیہ اورالکلام المخی برداعتراضات البرزنجی شامل ہیں۔ یہ مجموعہ لا ہور سے ۱۱۰۲ء کو مکمی اورالکلام المخی برداعتراضات البرزنجی شامل ہیں۔ یہ مجموعہ لا ہور سے ۱۱۰۲ء کو مکمی اورالکلام المخی برداعتراضات البرزنجی شامل ہیں۔ یہ مجموعہ لا ہور موالد کی مبارک کے مبارک اورالکلام المخی بیان کے حضرت شاہ ابوالحین زید فاروتی نے اپنے والدگرای حضرت شاہ ابوالحین خیرے نام ہے جو پش بہا کتاب کھی ہے آپ نے اس میں اپنے حالات بھی بیان فرائے ہیں۔ (ص: ۲۰۵ ـ ۲۸۷) اس کے علاوہ صونی غلام ہرور مرحوم نے مختصر سوائے حیات شیخ الاسلام ابوالحین زید فاروتی کے نام سے ایک رسالہ لا ہور سے ۲۰۰۲ء کوشائع کیا۔

جھے دفاع معزت مُجَدُّ الغِثَانی ﷺ صورت میں دوبارہ طبع ہو گیاہے۔

شارح مكتوبات علامه محمر سعيداحمر مجددي

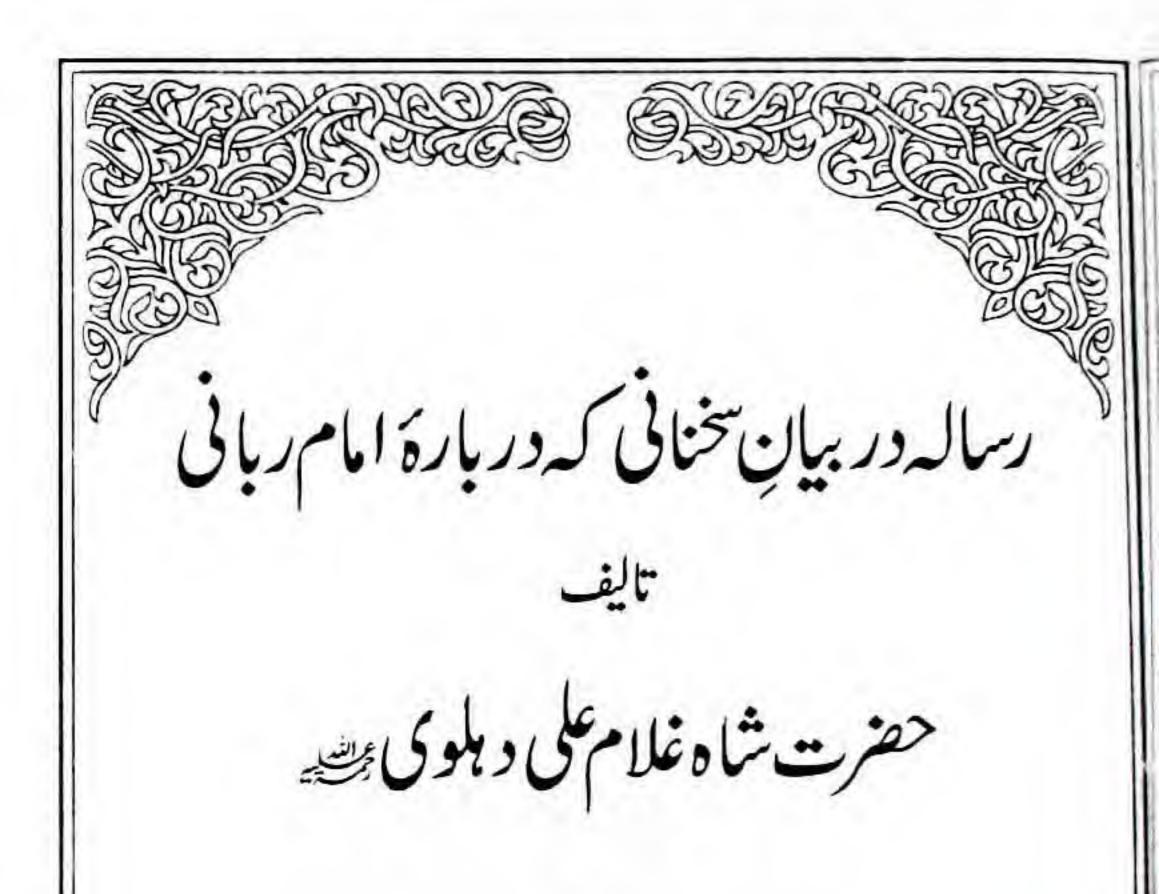
ابوالبیان علامہ محمد سعیداحمر مجددی مخطید (۲۰۰۲-۱۹۴۳) عصر حاضر میں تعلیمات مجدد سے عظیم ملغ ونقیب سے ۔ آپ حضرت مجددالف ثانی مخطیم ملغ ونقیب سے ۔ آپ دس محمدی تک مکتوبات شریفه کا درس ارشاد معادف پر گہری نظر رکھتے تھے ۔ آپ ربع صدی تک مکتوبات شریفه کا درس ارشاد فرماتے رہے ۔ مکتوبات شریفه کی پہلی ار دوشرح ''البینات شرح مکتوبات' آپ کاعظیم کارنامہ ہے جس کی چارضحیم جلد میں شائع ہو چکی ہیں جبکہ بقیہ پرکام جاری ہے ۔ حضرت امام ربانی مخطیطی کے خصوصی علوم و معارف پر مشتمل آپ کی تصنیف لطیف''مبدا و معاد' کام ربانی مخطیطی جو کہ کتابی صورت ہیں ''معادت العبادشرح مبدا و معاد' کے نام احباب کو سبقاً پڑھائی جو کہ کتابی صورت ہیں ''معادت العبادشرح مبدا و معاد' کے نام حصوب چکی ہے نیز آپ نے حضرت داتا گئے بخش علی جو یری مخطیف کی شہرہ آ فاق کتاب مستطاب کشف المحجوب کا مسلسل ۸ برس (۱۹۹۹ تا ۱۹۹۹) تک ہفتہ دار درس بھی ارشاد فرمایا۔ شرح کشف المحجوب کی ترتیب و قدوین کا کام بھی شروع کیا جارہا ہے۔

حضرت مجدد الف ٹانی وطنطیے کے سیرت وکردار اور تجدیدی افکار پرمشمل "سرمایہ ملت کا نگہبان" آپ کی تصنیف ہے جس سے زیر نظر کتاب کے عنوان سے مطابقت رکھنے ڈالے تین مضامین شامل کئے جارہے ہیں۔

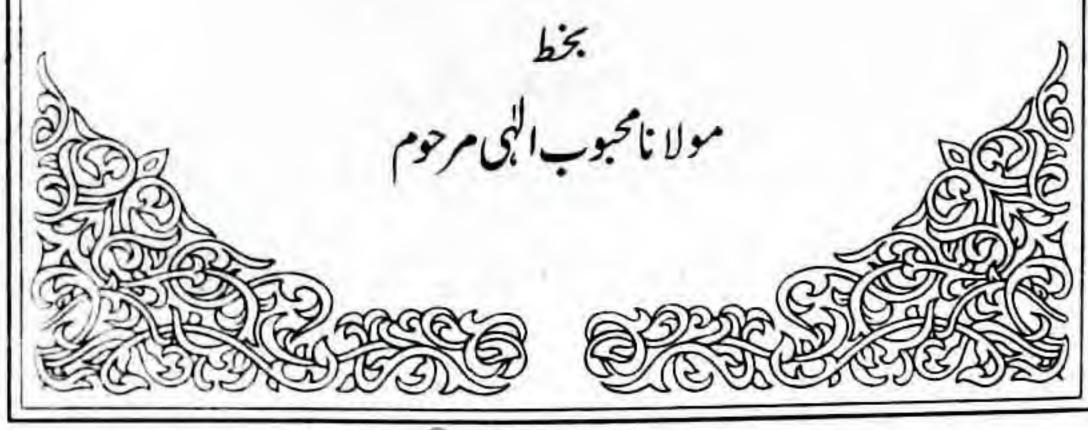
ا- بقیطینت محمی عظم کامرقع المحرست امام ربانی کامنصب قیومیت

٣- مسكدنيت اورحضرت امام رباني

محمدا قبال مجددی ۱۳ نومبر ۲۰۱۱ء دارالمورُضِين ۱۹۲- بي سبزه زار، لا مور



ماخوذ رسائل سبعه سیارهٔ شاه غلام علی د ہلوی مطبوعہ مطبع علوی ۴۸ ۲۸ اص



بدحمد وصوة فقرعبدالله مورث غوم على عنى منه دكرتن تروبان فاندان مانى ئ ناھىيە دىمت ئى تويد كە اين بىكدالىت قىقىر در بىدان ئى دولا انام دان مجدد العن في حفرت مج احد مسمردى رضى الله تما في عند مشهرت يافته و مردم آن كل ت دامر، أن العرسم دان من الله تمان في عند المردائية الكارساخته الله و آن كل ت دامر، أن الكارساخته الله و آن كل ت تعفى افترامت بركز بالبات من مردم آن كل مدر وجودب سوالات كومره الني ن يد ما في تحقيق في ما يند كال مدالات كومره الني ن يد ما في تحقيق في ما يند كال مدالات كومره الني ن يد ما في تحقيق في ما يند كال مدالات كومره الني النيدة المن المنافقة الني المنافقة المنافقة الني المنافقة الني المنافقة الني المنافقة الني المنافقة الني المنافقة المنافقة المنافقة الني المنافقة المنافقة الني المنافقة الني المنافقة المنافقة الني المنافقة الني المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة الني المنافقة المناف مفول وسروح مالردد ولذاله سرزطن ازخوات برركان مود ان رس د منوست برنع نعال .- نصل اول رس جيدان اجوال حفرت ال ن دحمة الدعليه - فعلى وروفع ومروفع وعزاف ت اركع) اك ن بطري دي الم الم و معدم من وراجري في المراف ت حرت في عدالى نوت دعى جد الديم كران در الكرما وين النانوان

ند كوركة - فصل اقل در بيان احواز حراك ن الام ياني تورد العن أن تج احرفاه في تعتبدي ميرندي وي المدتن في عنه كسيبين كفر الرالموس عفوادق فى الدقا في مذى إلى تولداك ن دركسنه من دوير وته مديحرى ست - على الزوالية خود مخروم يح عبد الده وخليفه حفرت مخ عبد القودكس وعمة الديملي درميم ظا برده طن بينوار زان بورد ورهم على يه وقت تحصيل ولله جنسيه وقادريه ازوالدهو أفترانه وازادواح لحيد بردو لمساؤه ليانينا وطراعة التنسيد زر صرت واحد ماى الته المركم واخذ كرده توص سيجون در دون مه م برت كال وكمس ركسيده نذ - أن حزت تولف عبر اكتواد وترقى در مبات الي ن ليدرى تودند - في فرمود الي ن الديس وادان وتحبوبان انذ مش الك ن درادا استقدم جندك نظرى ايند-الك ن جليف ودكان سور كدد - في فروند "درواته ديم كاست نورانى افردخته دام تانعن كركشيده وساعت بساعت نوكن زا دوديو

مردم درجرای روکشن می ناید" بین داخیر املی رت ندات الی ن دکت می فرموذید" درامام عربمیت نید درکستان دراستی ره میرم داخوی کن اکد و بردت النف عرطي بدا المتولد ما درك ن من " من مولود ال رسيدن درسبزند از سبرند آدماز عند المازعند المازعد المازعند المازعن تعب مادازدات الين من "-ى ترمودند اليخ اجرانية بست سى ابزاران ساركان درك ير الوكم لذ" ى توجوند " بوالط يج الا معر الدور و الماك و ماه دورية الله والمالة المالة المالة وَمُتُ لِذُ يُلِا مُنْ مِنْ كَامِي الْكُوامِ لَفِينِ -وَلِيدِ الرَّالِعَارِي عِدِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ دربارة برخود فوقالام الرخوقالان وقد ما دمف يو روى من فى كرد" وركاه دول أن يصفان يسين المد " رفعاران الم صف ت عراجان فدائے اورزم علا گاری تعند - ترفف وریال نه از است بے نیازی سے م و موقوف برام رسے انتھی اجوال ماران خوزاد

طراقة الحرك التي من المرات مفرت الى من دا فراف و مواجع من مؤه و مناه تركيم على خرود وعلوم و محاوث وا ذول و مواجع مرمقام جداما من مقام جدا على وعلى و مواجع مرمقام جدا حدا على وعقلاء درطراقة الن مناه معدا جدا عنا من مقالات من المدرسيكي المنطوم ومن وحدا آثر الرفود فد و دراك نفات بمنيج المستداري المندود و دراك نفات بمنيج المستداري المندود المناه المدرود المناه المناه

كتوبات مجدوب كتوبات ورك أراكن كزد كردر ومارها كناب وكمنت وتحقيقات لانعة وتدقيقات لانفه أداين جنن ازعي كي از عماء صوف منق ل منت منتحن ركست ----كتب دره ره مفرت جمده مل درا ودل ال ف و مراد كرا مي تا يم مي بركات اجريه والابرالدمن كمة برمسى بخفرات القدلس تحريموده و نعاات عاليه ودرجات سيراك ن ورما فنات دمجا مولت وطوفات وخوارق عادر وتفرفات كداناك ن معدد كرونفس بان فرموده -بنين رطت إ دفات الكن درك نيزروى ويدري كالترتم يدي مغروت مع دامت ، يخ دلادت دائن عيده الفنين وي

رائة والاعراد - ان فلع فرمار الا - بزر كا كم في والتراد ادراك وروع في الله بود رعة ومعدد عليه ومرة وركعة مبارات طبقة بوزاكية - حفرت أدم منوري كي از اجد خلفاء ال ناند بزارطيغ كال درمشة اند وصولس كالوعمل مجيني خلفائه ال نام مضويتهم ميرنعان وخواج فحمر كالمتح كنمى و علوهمط بر لامورى و مديع الدم بمهاري وغيرتم درمر حبيت خلي خذا ومدامت طالبان مُولا " سراو مقبولان بارا المى او دند و الوارا و المعين وطراقيت را زواجها دا دند رحة الطلبيم ب رت وجودان في إن حفرت يخ احرجا عكر منقل بت كد ى قرمودند لجد از حيار صدك احدنام تحف بديد آمد له أرمناب في سجانه در بارهٔ اوم بردا باخند و کام ختی ببنید " این لی سال بوجود حفرت مجدد الف كان الت كدوفات تفريقهم ورطيع المت ولادت هزاك ن درسند نه معدوم تعداد وكي (٧) واز حفرت كنيخ خدار الله مرضى في حرو الدعند منفول المت كر "در

وفاع حضرت مُجَدِّ الفِتْ إِن اللَّهِ الْفِتْ إِن الْفِتْ إِن الْفِقِ الْفِي الْفِي الْفِي الْفِي الْفِي الْفِي

ورس وعودت خواجها رحمة العليهم از مندستان شخصے مبدا منود كم يافير عفرخود خوام لوداف كوك كرديات ما كان زمان كف يت خوام لا وإلاسماد رس ك ما للكيميل رهمة السعليه لعدوا قعد في دراو منهائ كرم بيرابن سارك فولطراق تبرك برست فوت الندبرة فويدانغ مدد فرستاده اند - توندكن براين حفرت غوث النقلين لور مى الد بتوارث وتوصيم كحفرت من ه كال كبيث حفرت داف ن رسيده -معاب مرقوم از حفرات القدلس منيخ بدرادميز نقى ما فته من مع حرف في الدرم الدعليها موجودات والداعم فصل دقيم در وفع اعتراف ت رز كلام ال ف لا تى ال

برارباعيم فابرست كودر ادراك جبز آنات قرائ سن يواله فَوْقَ اللَّهِ عِلْمَ وَالرَّهُمْنَ عَلَى الْعُرُسِ اسْتُولِى ولوفِلُا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ يا فعد منهم وعن را واه نميت ليس تغريف لعم التي يا فاواركن خروى مجنن از اول نے کرام کل قے صور ما فتہ کے کفی در درک لن عاجز ست خیانجه یع فرموده داست "در درطات فربداز درما گذاشته كُ ا بنياء عليهم السعو ان طرف أن در انده إنه و وكر مع لفته:-لِوَائِيْ أَرْفَعُ مِنْ لِوَاءِ مُحَمِّل لِي وَمِنْ لِمَا تَنْزَا ولا لِي مودة ومن والما ورب داست بحراست بركان عامل سوو-علوم ومعاروف حفرت قور وافي منا برمنت ومنت وست العيض عاعبران به عوروط گرفت می نامند ارتعابی نمیز سے مائے اعراض ماند - ال ن فود دفع اعتراضات ما مینینی فروده اند ، بحبت رفع منها کای سے درور وقع درطوم بزان

ازغنبهٔ احوال الم ترمنع ملى من ما تراكى ما تحد تنفس ما عمر ما تعدم ما د لفاظ مجنی تعمود می ما نیز در دلفاف دور از حرواندان ور كلام الك ن سرعارى دعت ، خيا مي هوزي عدالتي توري السعب درترحم نوح العنب لاتعنسفا سيخرت تولاتمقين مخالة عنه نومشته كدب ، مد تحقیق کامی میت تعور نفط دمیارت ازادا منى تقعور وكنف تقبيت بعيم إزرانتهاه وربهام در ورالخه خلاف نزدن بربنيان وعبارت بركتان سنجين بزندق كرود ونعوفز باللم بن ذيك - مَعَ هذا صرت ل و ي وزن الكان ال مفيع درون انكارمنولان ترائة - وهزياني وزيع نبروال رب لأمسى بركتف الغطاس وحي الخطام ريزوده لندو مولانة فيريك راماد يوموم به عطيعة الوقاب الفاص بن الخفا والعواب - دررة اعراضات دركوا في أوات بم معسان برص دنس رك نس - ويوفعان نزوفتى برتن

رمرانعي) زياع صالا فته هي جائے اعراض مند الله مولانا في الله ك در احد منسائي مندوستان واراد تمندان ال ننه درجوال مخوما مجلاً ارق م تحوده كدفع كردن در محن بزركان از ج على بمراداك ن اب ردر دن نیجه نیک ندار د بینیت عوام کناه است حرمی نیست خاص لين رد هوم تحت بناه يوفان دستاه يح احتر از تبن ونا فنجمع الله وستا ويزمندون والمختر فترايخ عرالي فدي ويت رحت وعز الدعليه كر دعراها شاعدي على يرفع برم لعنى معارب الي ن نموه - ارجيموت لين منح درادائ عالى يحقيق لعراصلى نو كافا دراوطفان بازاره دروود در ان نیاه راصلی اسمعید و سع دیده که جی فایند که بر کواخلی ما وارد بالين منزدد كشمال والمار كالمناح والمزيز ومدلس في از الكار المنعفاء كمودة كخديت واحرام الاسر احمد ضيف حوت والعراقي الدور السعيدة بمن عبارت والم ي كدوم زوم صفائ المن فعير تحدمت ميان ليج احرك تداسك ورمدتم وراست اصلابر ولبنست وغناه ببيت

درسانانمومى داندكه ازكهادات عطع تظرار زعات طرافي الفياف وحكر عقد كم ينحسر عزيزان وبزركان بدنيا مديود ودرماطن لعري زق و وصدان و تندجيز بدانيا ده داست كرزمان از تورزن الال الله القعوب ومبل الاحوال من بدفى مرضان دمستها درست منتمي وأ كرها وجبيت ويحد منال رست أنفى - ودر منتو بد لمولاني ولاجروري معرن ذي أنج مسودت وعراف ت بركل ال ن في العدالة أستدم مرددرب لنوئد غبارك دلنبت دك ناظريماب ليسفا دنجاسير - وحفرت يخ درمان رس كلعين كلات محفرت ورم جنيزية منة "ظن فقير تخديد الني عمالية أمن مقدار كم والنما الحبت واتحا دوب كاكن رافودمداو المناعزيزيد و الملقر كماعزيز المت - حرت فراه صفت كالسارى كروند - برين منى ك ن ورق اند وفقرد زم داتف تر" طریم بخبت دستنا روتمک منا دونع الم خوروكين حنت مدخونوات الذ-

وَإِنْ يَكُ كَاذِمًا فَعَلَيْ كَذِبُهُ إِنْ الْمِنْ اللَّهِ الْعَلَى اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ الللَّ نب كراميزات دردنع كمية نومون وأتباع او دانيات تحيية موكم عيدا داردرا المست المناجع مفرت ازافار ورزوامين يشران وداوي واست برود وعرامات ولعيدن وكالمراه - والبروع حرية از أنكارا نفرشنيده ام ازز بان سرخود و اسماد ودكد اينها بمرتست ولقه و عود للهذ - ورسيدن در اد دست بادث ه محفرت دي ن ميزي ومد بركال رتباع دك ما بنايجليم المدم - منافان انبادا كاذ دركة انوج ايدا بان اكابرك نيدند - يولعن عليه المعم درزندان اعتكان نمورند ومسيدا ومسيخ عليه وعليهم الهلوق ورقحب انزوا فرمودند- اخ معنى ديكى اساءعيهم السعم طهر يموده دميزها را اعتد محسير محسير طريق صورة دين منع عاصة دمير مصطفى وا صنى الدعليه وسلم تفومت تودند - بزاران على وعقلا بآن طرلق وهم

مول مودد اردمتان حذاكر ديده لذركالوكخفي يه في خصل سيوم : - دراجر يُلفن اعزا فيات حوز ما من من عبدالتى تحدث رحمة العدميد - بهانكه بنائر ريزماع حفيل اخبر بعرفة دون دمت كالترحفرت نيخ مكتوبات مرافغ دامعاله بت اخبار بعرفة دونان دمت كالترحفرت نيخ مكتوبات مرافغ دامعاله مى كى د ندلى عاجت ردىم اعتران المعنى الم نائل باجواب أن ذركرده ي تود والميزيمان اجريد اعرامات بحيستانال من من زماره أو مان دامت كدار الطراطية عليب بلى برركان ى مَا نِدُ وَارْتِ مِنْ لِيهِ وَ بِلَ لِكُلِّ هُمَا اللَّهُ وَ وَمِدِيثِ مِنْ ى مى سُيلًا بِنَيْ يُرِيدُ شِينَة بِد حَبَدُ اللهُ عَلَى جَرَحُمْمَ حَتَى يَحِيجَ مِيمًا قَالَ (رواه الدواؤد) اعاص عيد او دارند ولفن و تندخ الركانيخ وروم منت كرانيخ ازاحد عمل وادبار والايت رمة السلا - ارج ول عرف من درنع ورنع عندان ميت رن

ين مول رانق مرع را داف رالام وقعة علا كلعم المت أغاز جودات فحدكد ازاك فالست كعزت والجارير رمرق ال ن بودز تعقیر کا در را مایت ادب برسی و حی تمیانی مربرزد (جواب) ابخطوت داقورات كداراك ف بزعا ددادب وخرنس بجناجعزت فلجة مدكس فليورما فدا كردس لفلائع مزارج (مغرت فراو) مبدالباق دست درا متكفل ترميت مزادال الات " اينيز كل ت از تعانيز مرزده دلات في توليني نوعوه كَانُ كَا فِي إِلاَ الله وَيُ سُولُهُ ودرانِهِ مِنْ الله والله وي سُولُهُ ودرانِهِ مِنْ الله الله وي سُولُهُ ودرانِهِ مِنْ الله وي الله وي سُولُهُ ودرانِهِ مِنْ الله وي الله وي سُولُهُ ودرانِهِ الله وي الله وي سُولُهُ ودرانِهِ الله وي الله وي الله وي سُولُهُ ودرانِهِ الله وي ال وجدالين آب النهائت على كل من عيند الله فالملؤلاء القوم لأيكا ووت يعقعون حديثا ورماب جزراتا فمرر نوراتين ورزمفيق اداست سجان إنك لأتحك يئ رُحْبَيْتُ وَكُلِنَ اللهُ يَعْمِ يُ مَنْ يَسَاء لَعْنَ عَلِيم يَعْنَ رَبِينَ اب كرم اب رمو ازخباب الم المت وازمر مدان اراء هوان

درسائى الى ن - درر كاسميم معاد ازعفى و فوى المعات واح مينين ي في منه " فقير لين ي درائدة كه شهر المدر محدة واجماع و ع نند أن تربيت وارك ولد از زان أن كروزعد وعلى المالهوات والتساية بركز برجود في مده والتواليز فيمت بحاى ادر د كالرائين صحبت خيرابر ترمسى در يعيركم مرثون أندية وازرمادى المجت و ماند - ودر تدر بعد مع ازعد مای در منوا ب الودی ا يْران سر عنهاي ن سرك بتوك والنان درسر داد يم كويوه والدام وبتواسط ك ن ازميخ مقول المبك نه وم - درط لقة كريق العث دما از الي ن رفته ام و ملا مويت بتروك ن مع كرده م الرعم دارم لمنبئ لينداك والمنظم والرمونت دمت مي وتراتفات ما وال انداج النبائة في البدائة را ازمز براكان توخة ام وكسة انجذاب . كيد تيوميت از دك ن دخذ نموده - بك نفواك ن دَن دميد) كه مردم در ادبعين زميند و به كملعم ث ن آن ع فيته دم كريك

درسنین نیابندے آنکہ تبریز انت کی نفوشمیں دمینے

لمعذ زندبرد برسخره ند برجید

٥ نعنيد يعب تانوس لاراند + كيرندازره نياز كرمانورا"

اعرّامن ا قوله نما در بابعزت انتعیز فرکس در دور رزما) از

زخيد كەزىلەك نائىسىت

Signification of

ذات كه بروزاد عقب انداق تليل انداكا برما بروائم يكناع نراز المرسب رمنى العنهم مامن دولت فائز زند واز دكابر ادليا وفرق النفسين منيخ عدالفادر حبيدني باين دولت ممازانه ددرينهم وترب ن مان حفوصیت ازم زاده درس اب ت رک اند -ذَلِكَ مَعْنُ اللَّهِ يُحْرِيدُهِ مَنْ لَيْنَاءُ وَاللَّهُ ذُوْ الفَعْنِ الْعَظِيمُ لَا وَرَ رب د سرد و معادی فرنامند که امیر در دلین دا درمیز حوج اخر که علی درمنان ومى ست مرد از درها نبت عن النفلين في الام منيخ عسرالفادر جبلاني نوده لعجت تقريب ازأن مقاء - كوزامنوه باص الاصلى وأكل كردامندند انتحى ازبير عبارات دهزت ال ن ن نواحتد اند مو كالات موت و د النفيز و من مقيدة داده برآن تطبیعتم دمنی الندکا عنها دریاب -داده برآن تطبیعتم دمنی الندکا عنها دریاب -د کابخربرامیز مبنی که نزدل دانیان تا مقام بعج واقع شوج

يع دورازاد وبنب فهركزت فوار زاز حوز مور المفرات اذبيح لدام از ادساء النفر فيرما فية - بهان موه الذكر و تقوت عزف رعظم از اکر ادماد مبند واقع مشوه و درها نبرزول ما نعام رمع مردد آمده اندكرازه لم اسباب مبندترمت ازمز تحرب منعف محفرت في تدكس من ما يم كالك يخفى -بم جنين أن من دب م داربر كول عندا صى الدعدير مم ما آداب جميع ادارا ما تعنى مرتب ى لودند در منوب على ددوم عدة فى ى زئيد" سركيد فراتيم فران المان وردى ولا برداران وان كم واحمان منع كرداني - دييز بزركودان ديميت في يزول خدما وعنرفود را منحد اند ورزفود وعزفود أم وك ن نعدالمة -باطوران الني فاكريزان دمت رديجا بمرخى مت وبرايي علائه فى بربن لذ حفيقت دينه جدد ويند ولذ فالات الميان ج

وَالْكِيرِهِ النصى - ودر عام في في الدمن ان على نوان الدكاف إراقي نغرى آمد ومنعرا و دخطر است مالين مندكان از باكات كان دراد مورد لا وازعوم وما وت او ملاكرف براه الديم : عن حرام الديم ودرب كم سبوما و نومند اندكه " از روه نمية حفرت توافيل تدكئ رادرم كارمود كارسيطاك منزف منوات في كالوندكاك خذ تنقيع ماوي مخده ونذ البريم وزعدم تتبع كلم الى ن راست -اعراض قولد شادر ليف كمة بات فدور تراسي كم أنكام دعمة درميداكردن مزان انت كاك داراي دادي جواب إرمقيت دركلهماك ناسي عبارت وجور انعام معموداز آفرس مزان مدكد دلات محدى بوهت ابريمي عيهم التسعيات والعلوات منعيع كردد وحمن عدحت اميز دلات

بدانك يهزعارت الأوجد ونوا والباربوك فأكرده ومردم ممان فود مخلاء افته اندخها مجهور مي درمين لا المنة كالماق وكد" درخون كانم فحد بردبه " ومردم نبوسة اندك لك ن رس المحراج والمتداند ومولع فد مند تراز مردوكان صى الدعلية و مركز و ميزى و ميزى و ميدكداك ن كفية الذمورول خدا داس ررسدان قرب تحتيم داسب سن سبقت كرد مكاذاته كَبُونَ كُلِمَةً يَحْمُ مِنْ افَعَاهِمِهُمْ إِنْ يَقِعُ لُونَ الْآكُوبَا - امِزر لله مور تحق افترا المت ودرسي عاميم وقت سر كلاك ألفة تَابُ اللهُ عَلَى مَنْ لَيْتِرِي عَلَى المُوْمِنِينَ _ بن انكدبرم كان دلات حمدى بولات ابراني فعبرة دوكريد واردى فود- كي آن كرمقام فلت مرود ابنياراصى الد عدر وسم عامل المرائد و دن من في حديث كرم والميث مماذ البر مسعود من الديمنه المرسمت من التي مناجبكم حفيليلاً البرمسعود من دخى الديمنه المرسمت من التي مناجبكم خليلاً

وازميج مراد ذات باكتون بمت مسى الديد مرم يرازي برتقديركسيم لازم ى آمد استواد انعن ازمنعنول دان بدى نايوك جواب الله الله الكوم الين نخبان موري ورود كالمعمالة كالجالينسين داملان مقامت وكفرت ذات تعالت الربي مردود المركال دامل العديد على عاملانت , تعفيل أن من ك انذهل كن نف مهت حزت دروسي داعد السعال بي لينفي على منت دموم مل أن الازم من مد و مقاع فرق تقام خلت كريد بداراتها مجتبنة ذاتيه بالحبربت ذانبه ومسمى دمت كبنينت فحدى على الدعور كل ومنه بے فرق امیر مرتب کامعیر زیمجور مرفرذات دمیست احری ا نزد حوزت الي ن مردر ابنيا را عليه وعليم العلوة تاب رست وجميع مقالات اسبا وادب فعلى مردت كالات مردد عالم مى الله عبر در مرکز است فود نواند -معروب مند دوم ای ن کردن ن خودنواند در که خدمت مادان مسجواب منید دوم ای ن کردن ن خودنواند در که خدمت مادا

ئركو لنبت تجدومان المستر وسيح تعقدان بجناب محوومان عائر كالرود رف رم از فرزاز نورم نے کردہ میاسے نوت دوسیا نے مزین میاردہ ى آرد دىغا كدىم مزىت خادم مت ركدى نعقى مندم - بادكان باوادم وفدم علها في كريد الزيز او او مزاز البيت وعلى الدول كان على ئى ئور - بدان درسفار ، فامنى درمغول بنوران بورا المت وَعَلَمُ شَوِيدُ الْفَوَى حِفرت بِرَكُ كُوافِعِ لِنَدُازِ فَعَر مسيه العم خعز دالغت علمني بما عليت دستدا - واز تعوال انبازجرس كمعفول بترركالات داذ توري وزخفر عليارة الميج لعقد لي بجناب دومينم اول الوزم لازم ما مد تخفی نیست کاری در حوصو میمن برندان ماری اوری مارك جبيب خداصى الدمليرك م را عاب الدوا وزملوفطرت برحب رسير الغير فكن من في في من من من من من من المستدر كالات البيدان في في خيت كاؤرُد وكلانجينيكون بدعيكماً

وقتماس كردوام فكروح ن مجلسان عديث الف كأن ماسوكي اللهِ صَلَى اللهُ عَكِيدِ وَمُ حَامِمُ الْفِيكُومَةُ وَامِنَ الْحَرَامِ الْعَالِمُ الْحَرَانِ ازْفلائِلِ ليض كالات المرد ومرث من ساوى يؤما ، فعوم وي تأكيد برالملب مزم مى فالديد بكرجا كه درد الملب دم هروانخذاب مبعرب صنيتي است برتو يرست اذموق والملب أن يوايدا سمرفت مسى الدعسيركس وترقى لدازتوج بعالم آوزي تقم استرو بابناعليهم السعم بواسط أتسان نيز فنوض وفتوجات مي رمد-الدَّالَ عَنى النَّ يُولِفًا عِلِيهِ ومَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً فَدُا مَهُما اَجُرُ شَيْعُ لِلَ بِهَا لِين مَكْ بِسَاكِمَ مِن سَلَى مِنْ مِنْ مِنْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ اللللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ الللَّ ابراهيم حنيفا ودرخوامست صوة درديم الكفي كأكوكت وَعَلَىٰ ٱلِهُ حَمَّتُ بِكَاصَلَيْتَ عَلَىٰ ابْرَاهِيمَ وَعَلَيْهِ بُرَاهِيمِ انْكُ جَمِيْنُ مَجِيدُ كُلُ الْ الْجِعَنِي كَالات دا بِحَسِيرَ تَفِيدِ بِيَعِيمُ خَلَتَ فِودِ آورده لخود اگرجه دچمعول صوة دبراميري تم م امت د خل دست

يانونور ويخام ومرد درمد المعليه فالمعتد كالفكة والوسيعة فأ امنة ورروع بنت لي الريس الن والمن الن والمن النام والمن كدد برآمر كا را داد دا دخار ترى اخدات و المار كالات موتون بروجداك ن التدخيائ وميت منزع عوتني وجزئيات تشكره وعم فعة وداسرار ونكات نتوافره عم موك درترون متكافره تناخره تعسيله عاضت وبرمز يرمح كالنت وافعه رتيفس اين تميم عوم موقوف بروج دعلماء دم زيو كه خلعي نامبان خباب مسائنة انذ و الله برتوجيم دين رحان نصوص درم عدرت كر" فالم انبيا عليم ألي ا ازف تم ولايت و كرمراد ازان ذات حروشي ومزعوي مت علوم واكردر اكستفاده مي كند" ي فرمانيد درعبارت موزت ورام ماي رجمة الطليها - درجنين عا المستحن كردن به دوي مت ودمان ود أناج ن زوره كوران مراد كلام فالبياع تعنسين وتلفير مزولان وحوق ون برمنعان المبسس السين كالمت جراك تنود - مَسَّنَا الْأَقَّ الْحِنْ الْإِنْ

نَسِينَا اوُلَ خَعَلَىٰ اللهُ مُ مَلِي مَكِي مُسَيِّعِ مَلَى مُسَيِّدِ فَا وَمُولِا فَا وَالِدِلِعَدُ وَخَسِنِهُ فَا اعتمامن الخنا ماركم كم وخدار وجدمن از نقيطين برماغدا المت صلى السطالية وسم"-جواب ا برميز تحن يح ويوليت حدم إصفيارا المرساد عامل من خانج حفرت منيخ فعدت درس كاخود درس كا بمشران انج بان نوده دند و حدیث دران دا مرست رخی از تا عنیم از در ل خواصی الدعد ومع دوات كرده أنحم خلعوا من طينتي - وخليب ازان سعود رمنی الدعنه دوایت کرده که در کواف اسلی الدعلیه و م فرمود: إِنَّى مُدانًا كُلِرِ خُلِقنًا مِنْ مَرْمَةٍ وَلِعِدُةٍ - لَفَتَ رِزَا فَرَبِهِ رُدَاحِ حديث دامنواب دمست إزام عروام عبالس والى معيدوالي كروه رحى الدمنيم و لعين دا ليف قرت لى دم - درائيج ني رى دران الي تول امبن ميرن آورده كالعنت اكرقسم إدائغ من دقم ولنك نديم درانز دسمل حذا مسى الدعيب وسيم وابو كمر وعمر لذنك عينت بدائده وند

ورسول عداصى الدعديرك عبد الداس جعفردا فروده توازطينتان بدائدى ومنح ابزعرى وعزادهر درفتوطات أوكت كدوجومبار مدناعى مرتعنى از لقد كلينت آن حزت رست مى الدسيوس -بس از دو يرص في المان المراد المست الا براز المست معلو لابت دمعت ومحنوق مندن نخد نيز از لمسينت هوت أدم عليه العديمة أبس سر ارموت جداليزوين دوات من زوان من دوراز معن عيم المي مت -

اعتراض أقوكه شما خدرا محدد العن أنالفت

جواب ا در بن من من من من من الله من الله من الله من الله من الله الله من الله الى برمره رمنى اللهمند إنّ الله مُبِعَثُ لِمن الاُمْدَعَى مُالْمِ كُلِّيماً سنة من يجبيد كا دينما - وحدل الدم سيطى دره من ال وتنتيت درم عزالى در وقت خد وعن الانتظم درعفر فور فرم

دمين خذا لودخه وعلى ونيومن وبركات اميز الابرد الايت برميز برعا الر حفرت محدّد مجدّد مأنه ما يحاشره بنندسي مورثيت وازمراج تجديد وأنشرعلوم دمينية واحكام ليقينيه دأنترلدي السرار ديث أتبائيا ك معد فود حورت من الدين در رك المان و مرون مي واي دالدين بهان مدون المحة برم منه اخب رالاف رمع در باره مدد ما ترمار كلاء فريودة كارمنيتي برحمة تبدد كالمائد لاعنو- فافاندا-" درميز زان کرائه حادي فريت نور عديد از مرق د اوت وموات ى مَا مِدِ بَنِيكِ در بنا سنّ ازامراراتی مفرمت د توقف دانكاررا در انجا مجال تلک و دلائل مانت و فلر زور است لانم و و تم ست و معيازه ما زروم ترمبت وهزه كفرت دفايت امع العرق تول اندوك في عقيقت مل در تزاق ورستند وال ن درد الدي دفورادا ودار دران و ازمع ازمع المرون المدر المرون المدار و المام معاده العيركار وقوم غلوت ومرارند ليقدد كمتعداد ومحوفت فحدج بزيدا باسند الاجرونيان ورحرت وتعرب اندكه اميز جبت وازكوارات تو محترجیت جرا درون در نیا بند و نظرند عدار دران دات قرم از معسر رف مناسد اد دار مقراق درگاه دمرا دان راه خرع درنید مر را برای العیز دمید وزه دازان دمیندکه می متنید سی الواله

التي إن المن زيافة إنه ولمهورات فوارق عادات وكردات الي نارات وكزت رجوع فضلاوعها وعامة اناكس كزيت الكن وببان مقامات طراعة كر باسر تفعيد الدكري موي تربيان درجات والايت دكالا نوت ومقانات خلت وفحبت ومجبوب ومقائه كدهاهد مروركانات استصى الدملير وبنائج كنت ورك كل اين ن بالارست ال عوم رضوص ال ن زرد در الدرات دامنح بردعا نلا مكن من المتون اعتماض إقوله سادرجات تنابعت دمولضداصى الدعديه وسعم نيح درجه نواشيد ردعوى معول بخود كرديد دآن نبايت مجد

جاب مردن نرد با نردن ن درما تی بین میت ده این کرده اند، درم این ن درما تی بین میت ده این کرده اند، درم این از الم ن ب کرده اند، درم این از الم ن ب از الم ن ب از الم ن ب نون من در درم بین می از الم ن ب از الم ن ب از الم ن ب درم بین می در در این مناست در در این مناست در درم بین می درم بی درم بی درم بی درم بین می درم بی درم بین می درم بی درم بی درم بی

جبارم معرل اطمن نقب دنین رست کدتباع بوی با جا دلیملی صىي السيمعيروسم كردد وكبول مقام رمناج ن دجرا برمجاري تعديرناند درجه بيجم اتباع كالات آن كردر دسم ما در مليوكم كرهول أن دو مجفى ففنى واحمى ف فداوندى مت وعلم وعلى دا درآن و خوايت در وبشنتم دنباع كالا تدكونموم من مجربت آن مردرات من الليم وسلم درمج منتم تعالبت أن ست كاللتي منزول وبموط و وعوت شريع درجوب حرت ين تنالبت را محرل براها ل فا بردرك استبعاد واستعبا جعول البيزدوات ي نابند- المح وتباع عميم اعال نى برى حبيب خداصى الدعبيدكم بنات متعردمت كوتوان كفت كالمانت الشرى أن را برنه تابد - دما بعد ا دائے شكى دفا تف لاي لقدرسيدد مودفق حديث شركف خذ والمين الأعكال ما تطيفون والمش كريم كا تقوا الله مكانستقعت الريموسيت ديم بخذا تعبت والمش كريم كا تقوا الله مكانستقعت الريموسيت ديم بخذا تعبت

بنبيت ودرانت درمات ترجامل فود نزد مقاسيم وشيع توم منبعرت المرائع مَنْ أَخَبُ عِينَ رَسَمِعِ وربن باب الكي ورب اولايدان درعات عامل المت وتحبيات منات وتحليات ذاتيري المرا بحبّ اللي مرافرزاند أرعفرت ميدي سيزدرط برسندولفيلي اللان رتبي سعندان خود ابر سندها يحبب جرا باشدار العاصرال الم اعتماض قول نمائ وليدكيم الاستعماد المالية جواب امرخلاف واتع داست اميزد عوى نركزه اند وامير كن كاب ألفة كراين كرمج ازكالات ما فنايت شايمتالجت و لمفين انحفرت دمستصى الدعيد وسع دركلام الث نالسيار دمت اعتراض المال كوريس منع فدما فوت مقام اجبا ي بني -جواب ارخ بزخلات واقع دمت درمكترا بدخود دركتوب صر وبعث وددم از مبدئات مى فرما نيد احض فزامى اين امت الربيا

عرب مخالف في الفرق الفرق

ترقی نا بدسر او تا بائم بغیرے کددن بینم ران ست علیم السدم زردارا درزیت می نمانش دارد

اعتراض تولد شما ق أرد دروب وممل نبقاع رسيده دريم داكدنيت دبيج كي دا مطونيت نه دم ل نغيرو درا الرود مطرون در د تنت سوک. او دنه ما لاک مای کنت دوصول مجعول بويست بيح كردوم عدنيت دم فيغط فريد جواب العياذ مالله دس حفدت ذليى مت دوير جد يحتي لا دمث درسيح كمتوب لمين ن دين جنين مدرشنيت كالمشيخ عفاالله عنك از كلام الين ن جنين مل مى تودكد در راه قرب الى مت كے طريق ولاست كديكسب وسوك لذتوب واناب بعقام رمنا زوزواز يحلى صغائى بميى دى بى برى ترى ما يند - دوم ويى كىلاے برت دا حياك مرصل اهل دادم م ست دبنبدات ذات دائی دایم در تولدی ای رستمل بردد لمراني برشابست وتبسين عبيب خلاصى السعلي ولمركن يرث

درطرین دلایت درمشهردس مک ذات بارایمول خدا حالیمت و در طرین دلات درمشهر دس مک زات مقداس انحفرت صلی الدهلیر آزار ایرانوار ورمامات انتمى قررتع وكطود كالولب بصول ان الأب ولى كالات بزت واصففات كدينفار وموست التي ازمال ما المرا رس ل خداصی الدعد م م أن المعاز ما فند - در كمترب صدوب الله ازار وكم ازطدناك في نيدك دولوه ازمين عدم وكط كد درطري بيد المعرب وعرا كغة لده دستعناء وزيعيت فرالرخوسي الديمير الروليب لين أر بور وم عند وعدم وحميا جه من لحت وتبعيت او كان نبرذك أن لفردالي الم و الملائد وزندفد المعت والكارمت ازمر ليت يختر كوم لا الدعلير وم (كرمراد) ادمند ديدوسط اوكال افذ تنى كامدح بركاه وحرد ك ندر لاورداد صررت منبدد كمالات دير فردت بع وجداند بي تولط او ج مورت دارند ب توربرال كمين حينين ي برهى الدعليركم) بالجديم فضيح والم مرع مين براستدكري وتعقد از دفائن راه وسع مونت (زهارف ديزنو)

جه وفاع صرت مُجرُ الغرِث في العربي ا

ب توکط او و به تنابعت اوصی دادهد کر سرنت دسنی دادر ند رجیم از مین و شور مط فیومن و برکات امیز داه به تبعیت رفعنی او می ایت. ویت بیال في المن المال المن كرداده منا + توان رنت جردر مي معلقي + انتحى- ليموم مداركال مالات برند ويدرسينداكادر در منهد ذات با کرانسروره المنت روم و تطورت ابت تعقدن نريت خيانجيهم وليط ازميز آميه لرلينه ماعليك مين جسابي مِنْ سَيْ وَمَا مِنْ حِسَا بِكُفُلْكِمْ مِنْ سَيْ وَمَعْمِ مِي وُر والإِلَا درث ن فنصان وصعالی به جرمن صحابه وار در است رمنی العلم و درا خواصى العيمير مع ازلبر عوث ولا تعريت ازهاب بي والمطراناى مود خانج برواب في السنة درهدت آمده وكان رُسول الله على الله عَلَيْ وَسَلَّمَ يَسُتَفِيحَ بِعِنَالِيكِ المُعَاجِرِينَ وان جاعة ابرزراز تعالميت حبيب خداملى الله عليه يم عافقه الذر ودر حديث المت كدون مره مازى فراند جا يدكد درسان مبره وضالور رفع ى تور - دلفت

مَنُ الْحِلْمَةُ الْفَالِينَ مَنَ الْحَقِ سَبُعَانَهُ عَلَى كُلِي عَبَادِهِ وَلَيْ الْمَا الْحَلَيْ الْمَالِينَ اللّهُ الْمَلِينَ اللّهُ الْمَلْمِينَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

وَفِي مَسْعِ الكُمَالاَتِ يَحْلِي الْإِمَامُ البَّنِعُ الِي الْعَامُ البَّنِعُ الْيَالُونِ الْعَالِمِينَ الْعَالِمِينَ الْعَالِمِينَ الْعَالِمُ البَّنِعُ الْعَالِمُ الْمَعْلَى الْعَلَى اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّه

وَصَالِحُ ٱلْوُمِنِينَ -

ره يريخ العَادِفُ فِي مَعَامِ العِمْ فَانِ ا وَمَ نَهُ اللهُ عِلْمَا بِلاَ وَاللهِ اللهُ عِلْمَا بِلاَ وَاللهُ عِلْمَا بِلاَ وَاللهُ عِلْمَا اللهُ عَنِي اللهُ وَاللهِ اللهُ وَاللهِ اللهُ وَاللهِ اللهُ وَاللهِ اللهُ وَاللهُ اللهُ الله

برا که منظم اعتراهات منی زمع تو کسط اکمت و درمیز باب دان که که می درمیز باب دان که که می درمیز باب دان که که م فرموده و درمی می و درمایمت مسئوه که معراج برمن اکست و عوم میون امری در درمیت اخری و درمایمت مسئوه که معراج برمن اکست و عوم میون امری درمای جذبه و معیمت بیان نموده اند بریم در که نش و نسانلم و تقفها و ادد می فته - برگی دارکله می آن رفع تو کسط نا بست کمود انب اکست می انده می الدیمی ب و درکیط نجویز فرموده اند که کن از کمال من ابست مود انب اکست می الدیمیمی ایستم جراب برمقد در کلام حزیر نیخ من زیریت و الحاد ایمی التا است.

اعتران قورستم در شیم در شیم در شیم در این می الد عدر مر دخترون دارند ده کان گروه که قامی که نوم توسط و عوار میسری ور که که تنه کان کرده که می که این کرده که می کاند مورد و موارم میسری ور که که تنک کند-

جواب اركدم الأن مع ورت ومرى تبيدن ازراه تنت المت الن ن ما درت وممرى والفوع على مند در موقع المنادم ازعبدناك كمتربات تعة زند يركب درات والأك والمان والمان خردكة ن كفوامت عراكت فادم بافحذمة ولدازدومت فمين الا تعداد والمالي المعلفاء الجميان لفن المود - فنى سنت كدما واحت الركب ودات فيوض ركول منذا دانت صلى الدسيد كم كاوم و الله وَيُحَالَنَهُ فِي الْمَنْ وَالْمَانَ حَقَاعَلَيْنَا لَصُرُ الْحُومِيْنَ وَاوْلِيَكُ مُهُمِّعُ ويفرهنون وليس درولات وقرب التي ولغرت ودج فرمنون بربرندن در دنباعلیه در العدم برحب براتب خود کرک مندوم فرک دوست گفتن در مشیع قباحت نمیت و میچ بداد بی نه

اعترامن قوله" ساخدرامرسر خداى وكد وترك ادب من جاب إ بردرباب فكرف مردكت كازكان من كون رفع وكطورى معربي خط وبمغرى رمول خلائه مى آمد و الديكا در آمة الدين يويد كان يجب وَمَا مِنْ حِسًا مِلْ عَلِيمُ مِنْ سَبِي وَمَا عَلَيْكَ مِنْ هِسَا بِحِمْ مِنْ مِيكًا سنتيم عامت محاب كام را رضي العنم مرمدذات خدم و درادت ميت عوم. کردر درمت رم مل منا مسی الدیمند رسم بی نودند درمیز آمیت مزون در این الدیمندات خدىمونه إن الذِّينَ يَبَا يِحْوَمُكَ إِنْمَا يُبَالِحُونَ اللَّهُ يَدُاللَّهِ فَوتَ اَيُدِيْ يُصِيمُ فَمَنْ نَكُتُ إِمْمَا يَنْكُتُ عَلَى لَفَيهِ كَے ورد كادام دواراد نرته دارد إن الذين لفِي قُون بين اللهِ وَمُرسُولِهِ علات مُرَده! ترقه دارد إن الذين لفِي قُون بين اللهِ وَمُرسُولِهِ علات مُرده! لين درادت معزم مرى كال حد كرديد - رئي دركلام الى واز كلام ال ستفادكردد الردكلي في فترنور ما عامة المرامن والنابر فوفاية خداديرة الفاف يردة الن دروان مردم بده فعدس ل خوار مدعون النتسيخ تدكس كالرز واز

مهرى ن نخ د دور مرت ما بان خباب و فلط كرواند مع محا با ندار فد كد درهنیفت سار دارادت بخره افری مود و مربع ی میرمدی میران بر الت ع مرد رخوبن سبارك بنده اليت -اعتراف إ قوله مناكاكوكية من بغن تربيت بافري وفل كررادر فى من دفي نيت "أن ديوكلهم است" جواب احدة تعريط بند تعريس كالموده انذكه المفنية في ما مرادي اگراك ن نيزلف ق دمراديت بيمت بران برزميت ويندي ميمتيت (زلفظ ويرحات وكلدكه ذرت باك رمول خداصي الدعد وسم ملده الدخبا عبارت مترب ميروبت وكم ازهد المان عزمان نعن كرده لد" براه وي ئن ير توسط مع دارمى الديميد ومن صورت نه بندد كى لات در مود على و اندية وكط جود اوج مورت ودرند انتي بكر رادان ست كريم وريت بربزرگودرخود مالام جت-بربی بری نره مای خوشت خوام آن تداریره الوز کود دسته مالات داران ن مرمد ندکون بریسی ، اینا دست برلس دالاخ

آنج درنیا درمتعدد برکس نا ده دندنی بری شود "انتی مَنْ الله الله وعرى إصفرت غرث المسليم و النيب م فرائد إذًا بلغ من المائد المائلة المائلة المائلة المائلة المرائد ما أنه المرائد ما أنه المرائد ما أنه المرائد من المرائد من المرائد من المرائد المرائد من المرائد المرائد من المرائد عجرين بهذا انحفرت ازاحوال فوضن فرموه وند كيس عَلَى مِنْ إِلَا لِلهِ وَرَدُونَ ونفتي ونزفر موده اند كدول درائيخ حادر منفاده درائم اكنون لذ دويجر كونتوت مريج ومحرفوك استفاده دارم (۲) وكفت من الإلى ف فى كدادلا دامنا دوم انع كشي دد واكزن از ده مجرنى ازان ما دى و بنج ازان ادخى ســـ استفاده ى كم وسى دورنعنى شداد در دومداند نزعبدى دازم عن است كدو طُوني لِمِنَ لَمُ مَلِنَ وَسِيلَةً عَنِي اللهِ - وعد عد الفررور من النافة والم (امى ومراد روى وشيخ واتى لذسيخ تجالدس عن والد نقى كده لذكم ى گفت تى يى كىنىد ئىلى كىنىد دائعيى نىلا ئىجىكى مَلْكِيد مِنْدُهُ الْاسْتَا

ل ورا و المعرم الكان است الدكه در الموص حبت برفا برى المد جنانج الكارد الجد مدل علاعد احتاج ما مناد نبيت ويميز مراد كلام عزت بودا مل اعتراف المراني المستى وودى س جواب الامراست كذن المحصل مرته فناولق دول مرا نستف مي نود - در وقت فلولست فنائد شي في براد و في نخوف الدرر مكتري فرموده لندكا تريعان مين خدرا بيكالى عالم واذفاة إيّاك كعبد درانعال ميموم ودرونسة فبرزسة لفائد أنخ فومنة ا عدر اعراض كو كديده منفي منت كرجمب أريت مركفية على ليفضن الله وترهم تميد بالأ فليفرخ ا زمت داب لاندان المركز مدا التي المنازم ما الت تارد فالى اذ تحديث اللى من تدوي وبدا كات از الركان ويوي (۱) دوارت کرد دمیمی درمسندالغرددکس دابولغیم درجید اِت مُعَمَّا فِهُ اَلْحُلُورِ مِلْمِی الله عند صُعِدُ الْمُنْبِرُ فَقَالَ الْحُلُورُ لِلْهِ عُمَرَ فِهُ الْحُلُورُ الله عند صُعِدُ الْمُنْبِرُ فَقَالَ الْحُلُورُ لِلْهِ

وَ اللَّهُ يُ مُن مِن اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مُن اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

(٣) وگفت على مرتعنى كرم العروم، كَ أَنَّا الْعُمْ آنُ النَّالِيَّ مَ مَرَ اللَّهِ الْمُ الْعُمْ آنُ النَّالِيَ (٣) وگفت لنج دبوالحسن لن ولي أُمِرْتُ النَّ اتُولَ بَجِفْرَبِهَ الْمِلِيمِ فَيْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى المَدِيمَة عَلَى وَبِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى المَدِيمَة وَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ مَنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الْمُلْكِاللَّهُ الْمُلْكِالِيْ اللَّهُ الْمُلْكِاللَّهُ اللَّهُ الْمُلْكِاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْكِاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْكُولُ ا

(٧) وكفت مدابهم بهوى كذرن عمر ادمات أناموسي عليه التسكم الماموسي الماموسي

حرية الرعديد مجنن كل ف فريد از ادلاد لبيار - ا برترجيم درآن محفان ي كند در كلام حفرت بحد بركرده ي في انتار المين مت العرب يعضا قوال هون مين كد تحرير دوند-فصل جهارم ا-دربان وائع - بداند الما ومنحر في ك ه مدا بوزر تراسل ك درين وقت ممتاز در مون عوم الراز صوند درمنغراس بررس که حفرت می سختن رحمة الملید تعلیقا בנט אנום לני הואלני וב טיפר-قولد (اى النيخ) دير الركت كلام المت كذان دعوى محرفزد (الناه) منى مؤكلت وممرى يقى دست غيرسو دمست زير دورخاخ وسكونت دران ما بع ومشوع الركدان ومهرى نميت ونزائيخ (مجدد) خودلعيج ي نوعدكان كركت ما وجو خدد قولد (ای البخ) سین برج جمنوم مدانت نجادم داد (ح تی عمیم کوست از کجامستفادی کود- مقا دانست که ارتی حذب ارزوج علی و هست از کجامستفادی کود- مقا دانست که ارتی حذب ارزوج علی

بن بم منایت سند-

فادمان م منا دست فی باشد قعکه (شنی لازم نی کدر مرور ننفی مندم داد رحنی کیت دعری آن میند قولد (ش) سا دلان بنيا عيم الدم المولات (حتى) كيم ديم كر حورت ميخ (فيرد) دعوى مارت داقع نيره ميك دات يميرى - تعریح ننی فردده اند دار مینوند کشت وزی و بربی ست د مینوات شركت درام فنت بعن مادت مى داري قولد (میخ) تفرقر دِلعنسی باعتبارخادی وتمعی وان ست وزعیت کل (حسن) أردين تفرقه و ويست ليس لازم ي أمذ كوفين البن ويسم عقيم الدرسيكري زريد وهواطل عندجيع اهل الله -تحلد رميج) مى صندات مهدية انت كدى كفننذ بركا لي دهر رسول الله دارات بن رسيد (حدى سنة مندات المين عمم

ودر کلام نیخ (محبد ") اصلایی نولد رمنی زردندرم جزبه ندگی دم بایدر و دعی می از مجر نبايدكرد رحتى الحريد المي والمريد (مجرد) در ادار حق اين فحت ك ت لوت داست برفتر دار جمیع من عرم و دعوی من وان احمد (زوے ہوجونیا مرہ – تولد (منيخ) من بي آدم درم ازبرا ني ايريا محذوم مي زند- (حني) المريم ويم خود دمت مع فادم ماميض فت موجوديت -قول (ميخ) الأن كترب معري نيزود له الت (منى) الا كلام درنسين مت كدور كانتي كرود كلانيت قول (من) در آن کھی خو تامی کنید کا کال ابراسی دفری عی مرد رحنی) نزدیج دجردی کا ل براسمی دکال محدی در نیداند از كال احمدى دولات الهرى نوق دلات تحدى إست المعنى لازم ى آيدتففيل من روتر مينميريت برليف موات او دوم عن

مسيح كدورة مذلدد- عبداس است انحفرت فوق منوت أن تعزت دلت مىيىدىدىدى دورى مَنْ مَنْ برا-قوله كفيدى فرمان راى كوسدكه ، فراندد درايد (حسى) فرياني آن كس دائي ويند آن كس دا بزي ويندكد دورا بمراه كسي د تبعيت بخواند نا خلاه بورن مرورست در منی لحصیلی -تولد (ميخ) ارتوند برجي البح دب جي املاين كالمن ندارد (حسى) جرابرك ما ديلفيل فواند در فواندا در فواندا (مالى دادد در در در در قولة بروك كى دوك لأس قط نزند دازميان بدر افتناجى المي من الرادم وي ويون من ت درماده بركلوم في ويون المت في قولد در سنى كبرى من م مد در مول الدوم ما عندار من الى در در الم مون دم مرددم محكم ما ليني در توثولون نه (حتى) دين

تولد (میم) بیج کرما به وسطت دی ملی الدیمی کم راه کیت دسی امیز منی نزد کیج در در ") ستم رست که م در کن کمت که وطی ال برس طب او مسی الدیمید که مع و موالینین از فنه ب خدا به وسطت کیے رای تو اند کر -؟ قول (میم ") در وقت سوک ته امیداز وصل به دس طب او داری در رحدتی) میداز وصول کرعبارت از قبلے داده و ارتبا خطک راست جون بیده

وفاع صنرت مُزَّ الغرِث في الغر

داه ؛ في ما نداداءة طراق بوص المطرب كال ناميزي ديت وقيم متعدر من الدعد وسم مراوي وراوي و حوله (مرم عن قال معن العرفا وحقيقة الطبراتي ان عون تعلِق البرام وسنى المين المن المعنى والمارت والمف والمرخلاف أن فرموده مال انعوت الاعظم انابيل الافعان -قولد رمنخ نقدٌ عن المرأع مرمن مائب ميدالد واست رحنى درمخ مبرسن مت رست ما لا الله تعالى إن الذين يا بعون الات -نوكه (منخ) خود را محدالف الاقاقة در دهني) درم جرتارا كا وم دفى الحديث الصحيح دم: قول (رئيخ فيساعن المين) تركب مع ومزاز لعبه طينت اكفرت صى الدعليدوكم وحسنى في اكرد نتومات زائمة كردووراركيا على مرتعني اذلعبير لمسنت كن حوت ستصى السطيديم في الحفيظ استى الحوائى دزمية ومجريد ويرالالان وورن برى تو دردوران بادلفر الف ف ترود و در فرن با و بردميز دمت ي دم -

اندواز نونسيت آن نصل برهفيفت حمرى للذم يماكد جانج أواكر إدابرا الأفرنسية بيج فعنع برافنا ب ممن بيت دارنعن مقيمة كرجيمية المعرفين محمدى مدوي تدرال قباض تن تراد كالتفيف كو الومب بست وتيقت المرى تىن عبردى - حذالذبنره بالاتفاق دنفن راست -(م) دخر تومنداك ن من اند به فنائي بدمار من فرمسي الدوريم (نترائے محفی داست- عخفی کلام الی ن انتجاب انتھاک آن هوز مولا عليه وسلم ازمير علم صفات الشرية أن حزت را زياره از آني لون عامل كدوجب روعانيت دلها باطلاق التي فالبر آمدخها مجرود كلترب ازهدندار كتراب الاين من منفيس مردرات دى داندى دىداك ن جندا دى داندى داندى داندى

محت د افتراء محف دست - ال ن دوی صی بی دالبون صحیت عنصح البروسى الدعلية كم رفعن از دولا ى داند را دارو كنف كرمومب معمول علم لمن است مجد تنفيذ وتصحيح نومت برخود كرفئ ذى من معزت مدين ابران عدالان مفاعظ ما فتم كذا لحال الوار آن معنى وعلون داست ونبدارم دان بقع است البس اليليم رأيف سي محادد للنع تمالي (بى واند گرىندكەنىن داك ن الن ن دا دىنسى دائد بنيروفت لاداند فحف افتراست اسي اعتداد كندكرك كالز ومت واصماب دائي ن مسلمانند ومعتقد ختم نوت فحرص دومير معتقد كان مف كردم منت وجاعت دوع كاليان وافق فت وصرير و علاك ن مدام معزواً كائ بدات المي ين به أرفعا مت موقعا مت را بسرو ومرزوا فروسي ال ن درائن درند مر دوست منداه بر ومصطنی صبی الدعد و می ود

ومعترق درمعوم وكنيات نفاهات مبديره كرما فالتياز وادند ره و در الله الله الله الله المعدودي ي مناز - الكارانين س رنه رس د نا برست بلدى دا مندك واردات دس بونت ازغنج تعبت د مرطولفت المن دهبنيخ ما وسال و المعامون بي ما تعدول ازند علم دعارت دکر ولدد می کوند که بن وی مانی تن کینت المت داز نزرگانے د امیر نعاون الرزده داست الفن الا انجابی ترموده المنزي تحامز نقراز خومت دايغ داسر موفت على محلائونه وبتوجهات هوزة تواح تدكوكن كفنقا وذوقا الإراس مونوناك بدازان مف لفنواتي موم ديراقياز يانت كاملى بى فراق انبارات عيهم السه وحوزيم عدالمي (الدين دمي) از حوز خواجه ولك نفل كرده اندكه ى فريودند در اخر كارموم اركد توجيد اوج فالمستوي رادير "انتفى برارماب الفائ بوانيان تكوفيري كالمات رس كى دكت ترهد على ما يند ما مراقبه مراوت و خرك الذالة

وَأَنَّادَتُ مَنَى تَوْصِيدِ ال وَشِخْدِ دَكِرَ حَا دَهْدُ وَحُرْدِ دَالْوَظُرُ دَالْمَدَرِيرِ دعنا رب قد نعت ودورمت ازعق دنز ، كريمت كلون كأب الله عليهم - الدي أي تراكِ ن را بجذبات محبت درتباع كنت دفرال عنه دات توحيد كرامت نوايد وارز كوثر سنهر وحرت درامرت لرب

رفعه المركد دول و مركد الله الماء و مراحه المركزة و مراحه المركزة و مراحه المركزة و مركزة و مراحه المركزة و المركزة المراحة و مراحة و المركزة و المراحة و ا

وازانخا بمبرنت تجبيات مغات ديد ميداكردن وازانا لنبو تجبيات اتر مر در المدن و در المرات الحالي المرات المعالى المرات المعنى المالى رس کار کار مارن در م برنف يدر عان ن الفاد ورئية بالما را الفاري ا رني الدرعات درخار ورفاء والمرائع المرائع والمونت والمورد وروات ى فودىت دىم نفولى دورى المات ما يون المرك المولى المواللة لغذ وحدد ومنى معلى بروات ياكسى نداز جونات من خوان مست بخوت بود (دان تمالى دارندس مقاليت القان عيم الاحتياضي درك ل ابناع جبيب طوالع صمى الدعد وكس م مركرا درتنا لوت ي يميرس مره ه في قرب بيترست و ليه د فعرت وراله مدوميع الى مقاة ت وموم وحادت برمقام جداحدا بالخددة الد-برادان على وعقلاء وصلحاء بأن طراحة ازواصلان دركاه والمى كبت وجونة كرديدند تعيف عوم ومن دين برمقام كشفا وذوقا ورما فتند ولينع كفيا

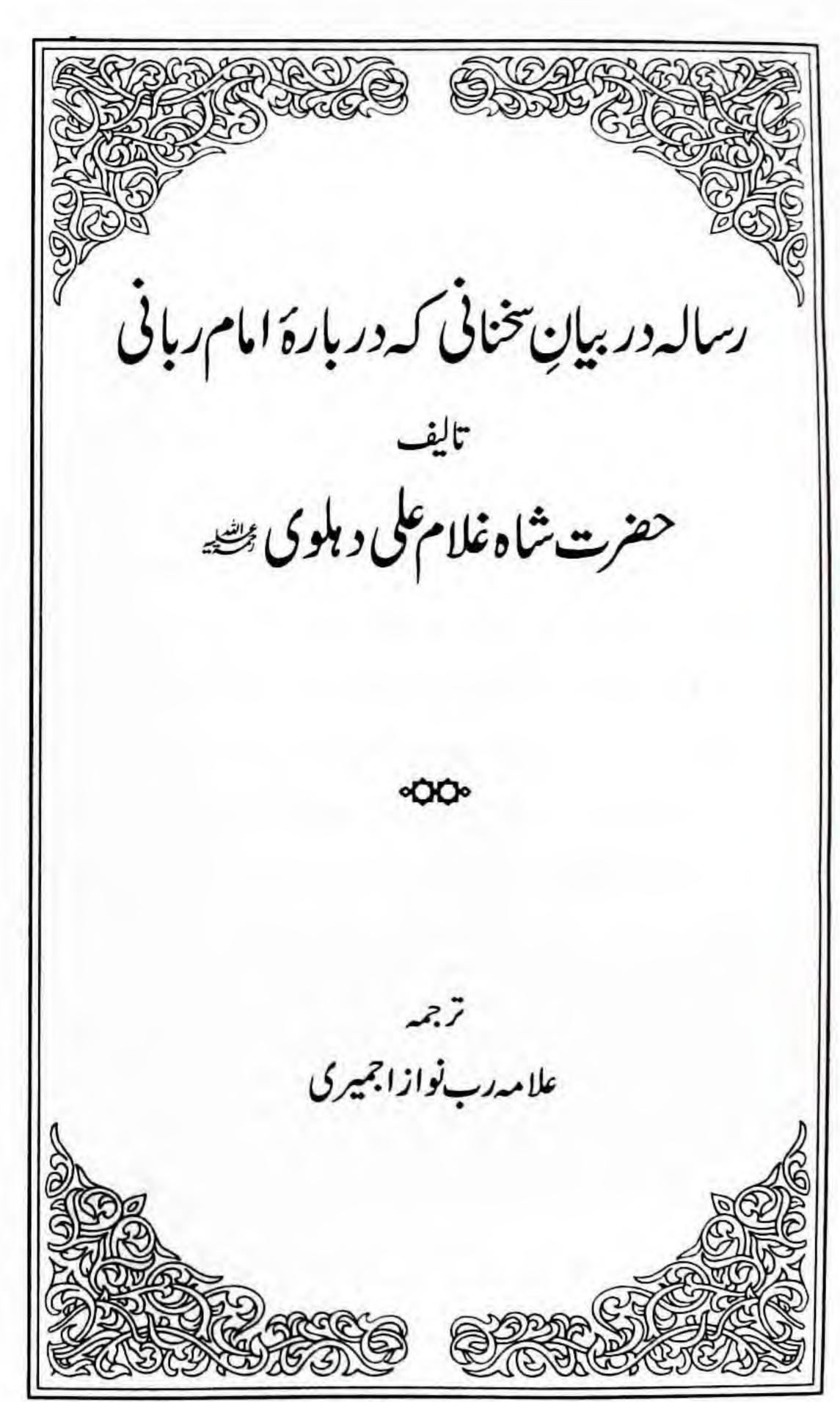
و واردات برت مراه دا هدا جوم الناخذ معلم وزد لس عوم دس و خطوال و واردات کرنیدیات طراحتهٔ این ن تبوا تر در سید و اقراری رعقلا دارو م زی ده اند چنین طامع کردید کرهیم میکامر به نماند نگر کے که تا بنایات نعای نظراخته نرمدیده رست کن نعاط ت دا نداند کرجیت لس از جهاخد موزور درست محفا الله عند و

خون عادات و تعرفات الدم عبابرات كى قد دَنسي المعاشك الرست و درمين المرحق ومعلى منركي . - درمين المراقي اقتصارات بر وركف وكمن والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى المركف وكمن مؤكوه و توجه لقلب دمند و دايا من واحبال مقا المت كوك و لفرفا ت البرغ فرك از القائد كسينه و ذكر درقلوب و ترق از فا بحال واردها و درمواج و برب وقرب و عل الحكامت العرف منه منها منه والمقتصاف دارد - براد المبدرت والموست منه عنها ما بنت كوك لات البير والمقتصاف دارد - براد المبدرت والموست في منها منها منها منها والمقتصاف الراق من المراكب و المنافق المن

وعلمت ما نفداله مناخران وا كالديد الاستكرد لا معقد مان البير كالد مروی میں جو تنی افرالزمان را برک ٹرانسا واصی ہے را برک ٹر ا من ب عليه وميهم العطوة نعنى ورعيان عنائي ورميرا ميزنعن يجف بربعض مم دمت مدم يركف دمت منكى أمتي مَنْ السَّلِ الدَّين مِن أَدَّلَه الْحَيْرُ أَمْ أَجْهُ وَمُ تَسَامِعِ أَدُّ عَلَيْ مُبِلِخ بلد مد الدر عبرالبراس وفيرو تعن ارته خوان ازاما وهوان الدعليهم المبعين كالدف ومسعم المت كرمغرت فوف الدفع وهوت وره لغنيذ وعلاء الدوائمناني قالس الله داسراري از متعدان سام - ترتنا ت كيره رسيره دند وكفية كرد رست كالمعان نفي الدين ا ابرك يح نصنه ، بيرا مي مي ورن درن در دور ويستيم رع الديسيم دران والمنة لعب كان حفية العدم ما دميزي البرجنين دنست ولاز كن زويج بك ملى خالف ولائده في بحداد تفرت معان النيخ فيرر ا فد رحة الدعيهم - لبن درصورت مجويزي

ميريم من فرميز ورشفدسيز كرفعن المي رحذ بات مستدلي اردي واليزيهات رسى: " عالى رس ند عي تونور من كارت - كالات الى دراذولق دا تواق دراق ومنهود وحدت دركرت سخرا بدر در كنت از كدادي م بركزام خالات ودارددت بالبرت فيوست المست الم درمقانات قرب دزم المت مبقت دارند - لين احوال و واردات تعلى عنه از تقفيات عوف ا - الي زرده آنجابهسب دفعالس مقاءت درخ بداد لادعى اردسي غيران كنيذ وبروليسين احوال للمعيذ وطنى درك بني كود داكراتنا هاش موك الميادا وعالى ما مع وروز فالعلادات والمنالي كرده لذفاع نا ية طرافية لتند مد درم المرام لط اعمال و دوام عبود مية ودوام الماي ا كان دام زراد من ن كا ويد كرد طراف محدت جدور لليفر بيان يا فية و برلعيذ داحعذب وتوجي دكينية مطع صداحدادات ليتمنوبراس له نوع شره ونما خدن توجع دربر كم يس مرجميت وهداني ما صور ندميز الميزيدانت مي انتدوم ومات وترقع ت دكيمين في ديد عله ،-

م مارد ورسومان کردند الى بردد بدنيات دركات بريروي ويوال مه آنج يمين وبرك ازير راه محت + فايد فع لت المرية وصَى السوعلى حَرْجُلُقِهِ فَحَرِّوْ الْمَا عِهِ وَرُكْمَا عِنْ أَنْهُ وَالْمُونِينَ وَمَا لِيُرْكُونِ مِنْ الْمُ بون الملك إبرا وتعنيف خباب من العنيف برين المعلى القاب فروة والعين أبدة الن يسيز مريدكا مل وكا دى الكاه مل والف اكر ارتحق على عفت ك عديد على ادام الدفعل بره بعلى وكوس جي الرين المحلين عين آميخايب العالميعز



بسمر الله الرحمن الرحيم

حمدوصلا ق کے بعد فقیر عبداللہ معروف غلام علی عنی عنہ جو خاندان عالی شان احمہ یہ کے کم ترین منسوبان میں سے ہے کہتا ہے کہ بیدا یک مختصر رسالہ ہے ان باتوں کے بیان میں جوامام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سر ہندی حقیقیانہ کے بارے میں شہرت یافتہ ہیں اور لوگوں نے ان کلمات کو انکار کا سرمایہ بنایا ہوا ہے اور ان کے وہ کلمات محض بہتان ہیں جو ہرگز پایہ عبوت کو نہیں چہنچتے اور سوالوں کے جواب جوان کے کلام پر بغیر سوچے سمجھے اور بلا تحقیق کرتے ہیں تھوڑ سے سے غور دفکر سے معقول و مشروع ہوجاتے ہیں اور بزرگوں کے بارے سو غطن کا از الہ ہوجا تا ہے۔

ہیں اور بزرگوں کے بارے سو غطن کا از الہ ہوجا تا ہے۔

فصل اول

آں جناب حضرت مجد دالف ٹانی ڈسٹھیے کے اجمالی احوال کے بیان میں ہے۔ فصل دوم

> بطریقِ اجمال ان کے کلام پر دفعِ اعتراضات کے بارے میں ہے۔ نیسری فصل نیسری فصل

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی مخطیعے کے ان بعض اعتراضات کے جوابات کے بیان میں ہے جوانہوں نے حضرت مجدد مخطیعے کے معارف کے انکار میں لکھے ہیں۔

جه وفاع معزت مُدِّالفِثْ في اللهِ اللهِ

فصل جہارم

ان حواثی کے بیان میں ہے جو فقیر کے استاد حضرت شاہ عبد العزیز پھل نے کم عمری میں حضرت شیخ مذکور پھل کے رسالہ پرتحریر فر مائے ہیں۔

فصل يانچو يں

ان شبہات کے دور کرنے کے بارے میں ہے جوعوام (علماء اورطلباء جوعوام کا درجدر کھتے ہیں) کی زبانوں پر مذکور ہے۔

فصل اول

حضرت ممدوح آل جناب امام ربانی مجدد الف ثانی الثینی احمد فاروقی نقشبندی سر ہندی حظیمی کے حالات کے بیان میں ہے۔

مدوح محرم آن جناب کانسب حضرت امیر الموسین عمر فاروق هی کی پنچنا ہے۔ آپ کی ولادت (پاک) سن ا ۹۷ ہے جمری میں ہوئی ظاہری علم کی اپنے والد ماجد مخدوم شیخ عبد الاحد خلیفہ حضرت شیخ عبد القدوس مخطیعہ جو ظاہری اور باطنی علم میں پیشوائے زمانہ تھے اور دیگر علائے وقت سے تحصیل کی اور طریقہ چشتیہ اور قادر بیا پنشوائے زمانہ سے اور کر علائے وقت سے تحصیل کی اور طریقہ چشتیہ اور قادر بیا پنشو والدگرای سے حاصل کیا اور ہر دو عالی سلسلوں کے (اکابر) کی ارواح پاک سے فیض حاصل کے اور طریقہ نقشبند بیہ حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرؤ سے اخذ کیا ان کی تو جہات سے اڑھائی ماہ میں مرتبہ کمال و تحمیل تک رسائی حاصل کی ہے۔ حضرت خواجہ باقی باللہ و تحصل کی جہت تعریف فرماتے تھے۔

فرمایا کرتے تھے کہ شیخ احمد کامل مرادوں اور محبوبوں میں سے ہیں۔ متقدم اولیاء میں ان جیسے چند نفوس ہی د کھائی دیتے ہیں۔ وہ ایسے جمراغ ہیں کہ دنیا ان سے منور ہوتی marfat.com

جه وفاع معزت مُزّالفِتْ في الصفي المعرفة من المعرفة الفِتْ في المعرفة الفِتْ في المعرفة الفِتْ في المعرفة الفِق المعرفة المعر

ہے۔حضرت خواجہ باتی باللہ مراضیے فرماتے سے کہ ہم نے واقعہ میں دیکھا کہ ہم نے ایک نورانی شمع جلائی ہوئی ہے جوآ سمان تک پہنچی ہوئی ہے اور لمحہ بہلحہ اس کا نورزیادہ ہوتا جاتا ہے اور لوگ اس شمع سے چراغ روشن کرتے ہیں ۔ یہ واقعہ حضرت مجدد کی ذات کی طرف اشارہ ہے ۔خواجہ باتی باللہ مجلطیے فرماتے سے ہندوستان کی طرف عزم سفر کے ایام میں ، میں نے استخارے میں دیکھا کہ ایک خوش لقاء طوطی آیا اور ہمارے ہاتھ پر بیٹھ گیا طوطی حضرت مجدد کی استعدادِ معادے عبارت ہے۔

خواجہ باقی باللہ ﷺ فرماتے تھے سر ہند میں پہنچنے کے وقت ہم نے سر ہند سے غیبی آ واز سی کہ تو قطب کے جوار میں آیا ہے۔قطب سے مراد حضرت مجد دالف ثانی کی ذات ہے۔

خواجہ باقی باللہ مخطیعے فرماتے تھے کہ شیخ احمد ایسے آفتاب ہیں کہ ہم جیسے ہزاروں ستارے اس کے سائے میں گم ہیں۔

یہ جمی فرماتے تھے کہ شیخ احمہ کے ذریعے ہے معلوم ہوا کہ توحید (وحدت الوجود) تنگ کو چہ ہے شاہراہ کوئی اور ہے۔

ایک کمتوب میں آپ نے لکھا ہے ولیلاڑ جس مین کالیس الْکِرَامِر نَصِیْبُ زمیں کے لئے کریم لوگوں کے جام میں سے حصہ ہوتا ہے

سیخ عبداللہ انصاری کا اپنے پیر کے بارے میں قول

حضرت عبداللہ انصاری مخطیعے نے فرمایا ہے اگر چہ میں حضرت ابوالحن خرقانی مخطیعے کا مرید ہوں اگر شیخ خرقانی بھی اس وقت موجود ہوتے تو اپنی پیری کے باوجود میری مریدی کرتے۔اور بھی ان بے صفتوں کے احوال ایسے ہوتے ہیں کہ آ ٹارِصفات میری مریدی کرتے۔اور بھی ان بے صفتوں کے احوال ایسے ہوتے ہیں کہ آ ٹارِصفات کے گرفتارلوازم پر جان فدا کرنے کی طلب گاری کیوں نہیں کرتے ، توقف اور غفلت

جه وفاع معزت مُدِّالفِثْ أَنْ الصلاحة المُعْرِق مُوَّالفِثْ أَنْ الصلاحة المُعْرِق الفِثْ الفِّ

استغناء سے نبیں بے نیازی ہے ہوتی ہے۔اور بیہ بات اشارے پرموقوف ہے انتھیا آب اپنے یاران طریقت کے احوال ان سے دریافت فرمایا کرتے تھے اور فرماتے تھے۔۔

ان کے علوم و مکاشفات بہت صحیح اور درست ہیں اور حضرت خواجہ کے اصحاب، اولا داور منتسبین آپ کے حکم شریف سے ان (حضرت مجدد) سے استفادہ کرتے تھے۔

ایک جماعت نے کچھ توقف کا اظہار کیا تو انہوں نے خواب میں دیکھا کہ رسول خدا ﷺ ان (حضرت مجدد) کی تعریف کررہے ہیں اور فرمارہے ہیں کہ جوشنح احمد کا مقبول ہے ہمارا مقبول ہے اور جوشنح احمد کا مردود ہے وہ ہمارا بھی مردود ہے چنا نچہ وہ آپ کی خدمت میں گئے اور استفادہ کیا۔

طريقة مجددي

الله تعالی نے حضرت باقی بالله مخطیعے کی تربیت کی برکت سے ان (حضرت مجدد) کوجد پد طریقہ عطافر مایا اور دوسرے مقامات بھی عطافر مائے اور ہرمقام کے علوم ومعارف اوراذ واق ومواجید جدا جداعنایت فر مائے ۔ لاکھوں علماء وعقلا ان کے طریقہ سے ان مقامات تک پہنچ ہیں۔ ان علوم اور معارف کا قرار کیا ہے اوران مقامات میں کوئی شک وشہبیں رہتا ۔ آپ کا طریقہ جودوام حضور اورا تباع سنت ہائی نے دنیا کے گوشے کوشے میں شہرت پائی اور ان کے افادات اور ان کے خلفاء کے افاضات سے کے گوشے گوشے میں شہرت پائی اور ان کے افادات اور ان کے خلفاء کے افاضات سے بھی رطالبان راہ طریقت نے تہذیب حاصل کی اور حاصل کرد ہے ہیں۔

مكتوبات مجدديي

ان کے مکتوبات ورسائل جو کتاب دسنت کے مطابق اسرار ومعارف ، تحقیقات

لا نقداور تدقیقات را نقه که ان جیسے علمائے صوفیہ میں سے کسی ہے جھی منقول نہیں ہیں سے معمور ہیں

حضرت مجدد کے بارے میں کتابیں

آپ کے حالات طیبہ کے بارے میں خواجہ محمد ہاشم کشمی نے برکات احمدیہ نامی کتاب اور حضرت ملا بدرالدین نے حضرات القدی نامی کتاب تحریر کی ہیں ۔ جن میں آپ کے مقامات عالیہ ، درجات سامیہ ، ریاضات ، مجاہدات ، ملفوظات ، خوار قِ عادات اور تصرفات جو آپ سے صادر ہوئے ، تفصیلاً بیان فرمائے ہیں۔ عادات اور تصرفات جو آپ سے صادر ہوئے ، تفصیلاً بیان فرمائے ہیں۔

وفات

آپ کی و فات حسرت آیات ۱۰۳۳ ہیں ۲۸ صفر پونت صبح ہوئی آپ کی تاریخ ولادت مجددالفیض اور آپ کی عمراحمدی کے لفظ سے برآ مدہوتی ہے، آپ کی و فات کی ۱۳۳۳ میں ۱۹۷۳ سے ۱۳۳۳

تاریخیں بہت زیادہ کمی گئی ہیں ان تمام میں سے چند تاریخیں سپر دقلم ہیں۔

وارث الرسول نقشبندتقوی بود معرفت مُرد رائے خواجہ علاء الدین بود معرفت مُرد رائے خواجہ علاء الدین بود معرفت مُرد ماء الله معرفت مُرد معرفت معرف

ظل محربود منورآ داب خواجه بهاوُالدین بود منورآ داب خواجه بهاوُالدین بود منورآ سندان منورآ داب خواجه بهاوُالدین بود منورآ داب خواجه به داب خواجه به منورآ داب خواجه به داب خوا

آن خواجه محمد پارسابود بزرگی ہائے خواجه عبیداللہ بود ادراک خواجه باقی باللہ بود مساور مسا

رحمة الله عليه وعليهم رحمة واسعة مباركة طيبة زاكية

حضرت آ دم بنوری جوآپ کے جلیل القدر خلفاء میں ہے ہیں ان کے ایک ہزار

کامل خلفاء تھے اور سوافر ادکامل کممل تھے۔ اس طرح ان کے خلفاء مثلاً حضرت میرمجمہ نعمان ،خواجہ مجمد ہاشم کشمی ، ملامجمہ طاہر لا ہوری ، ملا بدیع الدین سہار نپوری وغیر ہم ہیں جو خلق خدا کا مرجع ہیں اور طالبان مولا کی ہدایت کا سبب ہیں ۔ بیسب بارگاہ الہی کے عظیم مقبولوں میں شار ہوتے ہیں اور انہوں نے شریعت وطریقت کے انوار کی ترویج و اشاعت کی۔ (رحمة اللہ علیہم)

آپ کے وجودمسعود کی بشارت

حضرت شيخ احمد جام قدى سرة معقول ب، جوفر ماتے تھے:

ا " من سوسال کے بعد احمد نامی ایک شخص کا ظہور ہوگا کہ حق سجانہ کی عنایت کے آثاراس کے بارے میں ظاہر ہونگے اور تمام مخلوق دیکھے گی۔ یہ بشارت حضرت مجدد الف ثانی مخطیعے کے وجود کے بارے میں ہے کہ حضرت احمد جام مخطیعے کی وفات محمد میں ہے اور حضرت احمد جام مخطیعے کی وفات محمد میں ہے اور حضرت مجدد الف ثانی کی ولا دت اے 9 ھیں ہے۔

٢ حضرت شيخ خليل الله بدخشاني عطي سيمنقول بك

سلسلہ حضرات خواجہا رحمۃ اللہ علیہم میں ہندوستان سے ایک شخص پیدا ہوگا جو اپنے زمانے کا بےنظیر ہوگا افسوس کہ ہماری زندگی اس زمانے تک کفایت نہیں کرے گ ورنہ ہم اس کی زیارت سے سعادت اندوز ہوتے۔۔

س....حضرت شاہ کمال الدین کیمظی مطلطہ نے واقعہ میں بار بار دیکھنے کے بعد اپنے مبارک پیرائن کوبطور تبرک اپنے پوتے حضرت شاہ سکندر کے ہاتھوں حضرت مجد د الف ثانی کے لئے بھیجا کہتے ہیں کہ وہ پیرائن حضرت غوث الثقلین کا تھا جوورا شت اور وصیت کے مطابق حضرت شاہ کمال کی خدمت میں آپ (حضرت مجدد) کی طرف مہندا گا

جه وفاع معزت مُرِّدُ الفِتْ في الفِق ا

مندرجہ بالالکھی ہوئی تحریری حضرات القدی تالیف شیخ بدرالدین نے نقل کی گئی ہیں اور حضرت مجدد کی مدح خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہا کے مکتوبات میں بھی موجود ہو اللہ اعلمہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی پر اللہ یا حضرت مجدد پر اللہ یا مناقب تے میں کہا تا ہے کہ بعد لکھا ہے:

لَايُحِبُّهُ إِلَّامُؤُمِنُ تَقِيُّ وَلَا يُبْغِضُهُ إِلَّا مُنَافِقٌ شَقِيُّ رَحِمَ اللهُ مَنُ اَنْصَفَ وَلَمْ يَتَعَشُّفُ

متقی مومن کو ہی ان ہے محبت ہوگی اور بدبخت منافق کو ہی ان ہے بغض ہوگا اللہ تعالیٰ رحم کر ہے اس شخص پرجس نے انصاف کیا اور جادہ متنقیم سے نہ ہٹا۔

فصل دوم

اجمالی طور پران کے کلام سے اعتراضات کے رفع کرنے کے بارے میں

ارباب علم پرظاہر ہے کہ بعض قرآنی آیات کے ادراک میں محض عقل ونہم کے لئے رستنہیں ہے مثلاً

یکُالله فَوْقَ ایکی نیمِهٔ لے اور اکر مخمن علی الْعَرُشِ اسْتَوٰی کے حدیث کے بعض کلمات مثلاً دجل، صحف، حقوی جواللہ تعالیٰ کی بارگاہ قدی مدیث کے بعض کلمات مثلاً دجل، صحف، حقوی جواللہ تعالیٰ کی بارگاہ قدی پناہ کے بارے پائے جاتے ہیں۔ چنانچہ انہیں علم الہی کی طرف تفویض کریں گے یا ان کی تاویل ضروری ہے اس طرح اولیاء کرام سے جوکلمات صادر ہوئے ہیں کہ عقل ان کی تاویل ضروری ہے اس طرح اولیاء کرام سے جوکلمات صادر ہوئے ہیں کہ عقل ان کے ادراک سے عاجز ہے چنانچہ ایک اہل اللہ نے فرمایا ہے

الفتح ١٠:٠٨ عنده

وفاع معزت مُدِّالفِثْ في الفِثْ في الفِث

"قرب کے درجات میں ، میں ایسے دریا ہے گزرا ہوں کہ انبیاء کرام علیم السلام اس طرف آنے سے درماندہ ہیں''۔ایک اور اہل اللہ نے کہا:

لِوَ ائِيُ أَرُفَعُ مِنْ لِوَاءِ مُحَتَّد

ترجمہ: میراعکم حضرت محمد بھٹا کے عکم سے بلند ہے۔

لہٰذااس قشم کے کلمات کی بھی تاویل کرنا چاہئے تا کہ بزرگوں کے متعلق جس حسن ظن کا تکم دیا گیا ہے حاصل ہوجائے۔

حضرت مجدد وعلی المحقی کے علوم و معارف کتاب و سنت کے موافق ہیں بعض جگہ عزیز غور وفکر کیے بغیر انگشت نمائی کرتے ہیں۔ اگر آل جناب کے کمتوبات کا مطالعہ کیا جائے تو اعتراض کی کوئی گنجائش نہیں رہتی۔ انہوں نے خود اعتراضات رفع کرنے کیلئے جو پچھ مناسب فر مایا ہے شبہات کو دور کرنے کیلئے کافی ہے۔ ورنہ ہر تاویل جو بزرگوں کے کلام میں غلبہ احوال یا ترغیب طالبان یا امرالی یا تحدیث نعمت یا معنی مقصود پر الفاظ کی عدم مساعدت میں ہوتے ہیں انصاف کے نزد یک حسد و کدورت سے دور ہوتے ہیں وہی آپ کے کلام میں بھی جاری ہیں۔

چنانچہ شیخ عبدالحق محدث مخطیعے نے حضرت فوث التقلین تعلیمی کی تصنیف فتوح النیس تعلیمی کی تصنیف فتوح الغیب کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ معنی مقصود کی ادائیگ کے لئے لفظ وعبارت اور اشتباہ وابہام سے میچ طریقے ہے کشف حقیقت کے قصور کے باعث تحقیق کال گرداب اختلاف میں گر پڑتی ہے۔ جو ظاہر بینوں اور عبارت پرستوں کے نزدیک زندقہ سے منسوب ہوتی ہے۔ ونعو ذباللہ من ذالك

اس كے ساتھ ساتھ أن كے فرزندار شد حضرت شاہ محمد يكى فے جو مكرين كے دفع انكار ميں ايك مفيد رسالہ لكھا ہے اور نبيرة امام ربانی حضرت شيخ محمد فرخ في انكار ميں ايك مفيد رسالہ لكھا ہے اور نبيرة امام ربانی حضرت شيخ محمد فرخ في كشف الغطاء عن وجو لا الخطأ كنام تايك رسالة تحرير فرمايا ہے اور مولانا marfat.com

محمد بیگ وطنی نے عطیۃ الوھاب الفاصلہ بین الخطاوالصواب کے نام سے اعتراضات کے درمیں ایک رسالہ مکہ شریف میں لکھ کر چاروں ندا ہب کے مفتوں کی مہریں لگوا عمیں دیگر مخلصین نے بھی خدایا فتہ رستہ سے رکاوٹیں ہٹانے کی کوشش کی تاکہ کوئی جائے اعتراض ندر ہے۔ مولا ناعبدالحکیم سیالکوئی جو ہندو ستان کے جلیل القدر فضلاء اور آں جناب (مجدد الف ثانی وطنی کے اراد تمندوں میں شار ہوتے ہیں، انہوں نے اجمالی طور پر آپ پر وارد شدہ اعتراضات کے جوابات تحریر فرمائے ہیں کہ ان کی مراد سے بے ملی کی بنا پر بزرگوں کے ارشادات میں تقیداور تر دید کرنے کا تتجہ ان کی مراد سے بے ملی کی بنا پر بزرگوں کے ارشادات میں تقیداور تر دید کرنے کا تتجہ انہیں ہوتا بوام کی غیبت کرنا گناہ ہے چہ جائیکہ خواص کی غیبت کی جائے ، شیخیت بناہ عرفان دستگاہ شیخ احمد کے کلام کی تر دید کرنا جہالت اور نا سمجھی ہے۔ آتھی

حضرت شیخ عبدالحق محدث وطنطیعه کا رساله منکرین کے لئے وستاویز ہے جس میں علمائے ظاہر کے انداز میں اُن (حضرت مجدد وطنطیعه) کے بعض معارف پراعتر اضات کیئے ہیں۔اگر چہشنخ (عبدالحق محدث وطنطیعه) نے اوائل حال میں بلاتحقیق بیاعتر اضات کیئے ہیں۔اگر چہشنخ (عبدالحق محدث وطنطیعه) نے اوائل حال میں بلاتحقیق بیاعتر اضات کیئے سے لیکن بالآخران سے باز آ گئے تھے۔انہوں نے واقعہ (خواب) میں رسالت پناہ وطنط کود یکھا کہ آپ فرمارہے ہیں

''جوکوئی ہم سے اخلاص رکھتا ہے ان سے بھی اخلاص رکھے اور حضرت مجدد پھنتھیے کی طرف اشارہ فرمایا''

چنانچہ شخ عبدالحق نے انکار کرنے سے استغفار کی اور حضرت خواجہ باتی باللہ مطلطی کے خلیفہ خواجہ حسام الدین احمہ کی خدمت میں بیرعبارت لکھ بھیجی ''ان ونوں فقیر کی صفائے باطن میاں شخ احمد سلمہ اللہ تعالیٰ کے متعلق حد سے متجاوز ہے۔اصلاً بشریت کا پر دہ اور جبلت کا پر دہ درمیان میں نہیں رہا نہیں جانتا کہ یہ کہال سے ہے۔طریقہ انصاف اور تھم عقل کی رعایت سے قطع نظراس قسم کے کہال سے ہے۔طریقہ انصاف اور تھم عقل کی رعایت سے قطع نظراس قسم کے

عزیزوں اور بزرگوں سے بدگمانی نہیں چاہئے۔ اور باطن میں بطریق ذوق ووجدان کسی چیز کاغلبہ ہوگیا ہے کہ زبان اس کو بیان کرنے سے گونگی ہے (واردات قبلی اورحال کاغلبہ ہے) اللہ تعالیٰ دلوں کو پھیرنے والا اور احوال کو تبدیل کرنے والا ہے۔ ظاہر بینوں کی گوائی دور از کار ہے۔ میں نہیں جانتا کہ حال کیا ہے؟ اور اس کی مثال کیا ہے؟ اور اس کی مثال کیا ہے؟ اور اس کی مثال کیا ہے؟ " اختھی ا

ايك طويل مكتوب مين ابني او لا دكواس فتم كالمضمون لكها:

'' بیں نے جو کچھاعتر اضات کے مسودات شیخ احد سلمہ اللہ تعالیٰ کے کلام پر لکھے ہیں ان سب کو پانی سے دھوئیں کوئی ایساغبار جوان کی نسبت سے دل تک پہنچا تھا صفا پر انجام پذیر ہوگیا''۔

اور حضرت شیخ مخطیجه ای رساله میں بعضے کلمات حضرت مجدد مخطیجه کی جناب میں اس طرح تحریر فرمائے:

'' فقیر کاظن شیخ کی خدمت میں جمیل ہے وہ مقدار اور اندازہ کہ بجھے محبت واتحاد کا ہے کئی اور کو کم ہی ہوگا۔ آپ عزیز ہیں اور آپ کا طریقہ بھی عزیز ہے۔ حضرت خواجہ (باقی باللہ) آپ کی بہت زیادہ تعریف فرماتے تھے۔ اس مفہوم سے لوگ واقف ہیں اور نقیر سب سے زیادہ واقف ہے''

اور یہ تحریرازروئے استفساراورکشف حال تکھی ہے کہ اپنے تاکم کودورکروں اوراپ دل کی پیش کوسکین دے سکوں اوراس رسالہ میں یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ ایک دفعہ آپ کے بارے میں عالم غیب سے یہ آیت شریفہ نی گئ دفعہ آپ کے بارے میں عالم غیب سے یہ آیت شریفہ نی گئ وَإِنْ یَّا کِی کَا ذِبًا فَعَلَیْهِ کَذِبُهُ اللہ ۔۔۔ آتھیٰ

(بیام) بوشیدہ بیں کہ بیآیت فرعون اور اس کے بیروکاروں کے شبہ کے رداور

ل المؤمن ٠٠: ٨١

حضرت موی علیه السلام کی حقیقت کو ثابت کرنے کے لئے وارد ہے۔

معرت شیخ (عبدالحق محدث دہلوی) کے انکارورڈ سے رجوع کے بعداعتر اضات محدث دہلوی کے انکارورڈ سے رجوع کے بعداعتر اضات کے دور کرنے اور رسالہ مذکورہ کے بطلان کے لئے آیت شریفہ مذکورہ قوی دلیل ہے اور

حضرت شنخ کا انکارے بیرجوع فقیرنے اپنے پیراوراپنے استاد (حضرت مظہر) کی

زبان سے سنا ہے کہ پیرسب ثابت قدم، ثقتہ اور عدول ہیں۔

حضرت ایشاں (شیخ مجدد) کو بادشاہ کے ہاتھوں آ زار پہنچنا بھی ان کے انبیاء کرام (علیہم السلام) کے ساتھ کمال اتباع کی دلیل ہے۔

خالفین نے انبیاء کوکا ذب جانے ہوئے ان اکابر کوطرح طرح کی ایذائیں پہنچائیں۔ حضرت یوسف علیہ السلام کوقید خانے میں ڈالا گیا اور سید المرسلین علیہ وعلیم الصلوٰۃ کومحصب انزوافر مایا۔ آخر کار انبیاء علیہم السلام کی روشنی اور صدق ظہور پذیر ہوئی اور خدا کے دین کو اعتبار ورفعت بخشی۔ ای طرح حضرت مجدد کے طریقہ جدیدہ نے اور خدا کے دین کو اعتبار ورفعت بخشی۔ ای طرح حضرت مجدد کے طریقہ جدیدہ اشاعت پذیر ہوکر دین مصطفی و اللہ کو تقویت پہنچائی۔ ہزار ہا علماء وعقلاء اس پندیدہ طریقہ پرگامزن ہوکر خدا کے دوست (ولی اللہ) ہوگئے۔ کہالا پخفیٰ

فصل سوم

حضرت شیخ عبدالحق پھٹھیے کے بعض اعتراضات کے جواب میں

جان کیجئے کہ رسالہ اعتراضات کی بنیاد بے صرفہ گولوگوں کی اطلاعات (اخبار) کی شنید پر ہے ۔ کاش حضرت شیخ (عبدالحق محدث وطنصیہ) مکتوبات شریفہ (حضرت مجد دالف ثانی وطنصیہ) کا مطالعہ فر مالیتے ۔ سوچ بچار کر لیتے اور ان منی ہوئی باتوں کی

تحقیق فر مالیتے تا کہ نامجھ لوگ اکابرین پر زبانِ طعن نہ کھولتے۔ چنانچہ حضرت شیخ کے تمام اعتراضات کی تر دید ضروری نہیں ہے مگر آپ کے بعض اقوال کے جوابات دیئے جاتے ہیں اور اعتراضات کے جوابات کا یہ بیان یا وہ گو (ہرزہ سرا) لوگوں کے سونظن کے ازالہ کے لئے ہے جولوگ حضرت شیخ کے کلام کے وسیلہ کے ذریعے بزرگوں پر عیب وطعن کرتے ہیں

وَيُلُ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُمَزَةٍ لَ

اور حديث

مَنْ رَهِى مُسْلِمًا بِشَيْءٍ يُرِيْدُ بِهٖ شَيْنَهُ حَبَسَهُ اللهُ عَلَى جَسَرِ جَهَنَّمَ حَتَّى يَخُرُجَ مِثَاقَالَ لَـ

لوگ چشم پوشی کوان کاعیب گردانے ہیں۔

حضرت شیخ کے کمال کی روّوقد (تر دید) وہم میں نہیں ہے کیونکہ حضرت شیخ جلیل

القدرعلماءاورارباب ولايت ميں سے ہيں۔

اگرچ حضرت شیخ (عبدالحق محدث دہلوی مخطفے) کا قول بہت ی نظروں میں اعتبارِتمام رکھتا ہے تاہم موافقِ شرع معقول بات کوفی الحقیقت الیمی وقعت حاصل ہے جوکلام کرنے کے درجے سے باہرہے (اس پرکلام کیا جاناممکن ہے)

آغازجوابات

تولہ (آنجناب حضرت مجدد الف ثانی مخطیعے نے اپنے شیخ خواجہ (باتی باللہ مخطیعے نے اپنے شیخ خواجہ (باتی باللہ مخطیعے) جوآپ کے بیراور مر بی تنصے۔ان کی شان میں آ داب مریدی اور نعمت شاک کی رعایت نہ کرتے ہوئے کئی لغزشیں کی ہیں۔

٣ مشكوة ، رقم الحديث: ٩٨٦ ٣

ل الهمزة ١:١٠٣

جه وفاع حضرت مُجَدِّ الغبِث في العبِّ العبِّ العبِّ العبِّ العبِّ العبِّ العبِّ العبِّ

یہ توحقیقت کے برعکس ہے کہ آنجناب (حضرت مجدد ڈبرنشینے) کی جانب ہے سوائے نیاز وادب اورشکرنعمت خواجہ ہاقی ہاللہ ڈبرنشینے کی شان میں ظہور ہی نہیں ہوا ہے سوائے سیاز وادب اورشکرنعمت خواجہ ہاتی باللہ ڈبرنشینے کی شان میں ظہور ہی نہیں ہوا ہے

"اگرچەمىرے بىر(حضرت خواجە باقى بالله) بىن كىكن مىرى تربىت كامتكفل

اس متم کے کلمات توقد یم بزرگان دین ہے بھی سرز دہوئے ہیں چنانچ بعض اہل

مَارَبَّانِي إِلَّاللَّهُ وَرَسُولُهُ

ترجمہ:میری اللہ اور رسول کے سواکس نے تربیت نہیں کی۔

اور یہاں سے بھی تو پیران عظام سے انکارلازم آتا ہے اوراس کا جواب آب

قُلُ كُلُّ مِنْ عِنْدِاللهِ فَمَا لِهَؤُلاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ

ظاہری اسباب فعلِ الہی کے آئیوں کے ظہور کے سوا کچھ نہیں اور مؤثر حقیقی تو وہی

اِتَّكَ لَا تَهْدِي مَنَ آحُبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَّشَاءُ لَـ اس بارے میں بیآیت نص قطعی ہے کہ ہدایت جناب البی سے ہی حاصل ہوتی ہے۔اورراہ دکھانااورراسے کی طرف رہنمائی کرنامیمرشدوں کا کام ہے۔ حضرت خواجہ باقی باللہ المطنطح کی جناب میں اپنی عقیدت کے متعلق رسال

ك النياء ١٠٠٣ ك القصص ٢٦:٢٥

الفِي وَفَاعِ مِعْرِت مُرِّدُ الفِي الفِي

"مبداءمعاد"میں یون فرماتے ہیں:

"فقیریقین سے جانتا تھا کہ اس قسم کی صحبت واجتماع اور اس جیسی تربیت وارشاد سرورِ عالم علیہ وعلی آلہ الصلوۃ والتسلیمات کے زمانہ کے بعد ہرگز وجود میں نہیں آئی اور بندہ اس نعمت کاشکر بجالاتا ہے کہ اگر خیر البشر ویکھی کی صحبت سے مشرف نہیں ہوا ہاں اس صحبت سے محروم نہیں رہا"۔

كتوبات شريفه جلد ثاني مكتوب بياليس مين فرماتے ہيں:

ترجمہ: عمس الدین نے تبریز کی ایک نظرے وہ جو کچھ پالیا ہے۔ جس کی وجہ سے وہ د ہے پرطعنہ زنی کرتے اور چلہ کا مذاق اڑاتے ہیں۔

نقشبندیه عجب قافله سالارانند که بُرند از ره پنهال بحرم قافله را

ترجمہ: نقشبند یہ بجیب قافلہ سالار ہیں کہ بنیاں طم یقے سے قافلہ کو حرم تک لے جاتے marfat.com

-U!

اعتراض

آپ نے غوث الثقلین قدی سرہ کے بارے میں مقام ادب سے دوریہ کھا ہے کہان کا نزول ناقص ہے۔

جواب:

یہ بھی خلاف واقعہ ہے آپ (حضرت مجدد مطلطیہ) نے کسی جگہ یہ بات نہیں فرمائی ہے بلکہ غوث اعظم مطلطیہ کے بارے میں مکتوبات کی تیسری جلد کے آخری مکتوب میں تحریر کیا ہے کہ

راہ ولایت میں وصول وبرکات جس کسی کوبھی ہوتا ہے اقطاب ہوں یا نجاء، آپ ہی کے توسط سے مفہوم ہوتا ہے اور پہلا معاملہ حضرت شیخ (عبدالقادر مخطیعیہ) کے دجود مسعود سے تعلق رکھتا ہے۔ وہی رشد وہدایت کا واسطہ ہیں۔

ای مکتوب میں اپ آپ کوان کا نائب مناب لکھا ہے کہ انہوں نے طریقہ عالیہ قادر سے سے بھی استفادہ کیا ہے ۔ رسالہ مکاشفات غیبیہ میں فرماتے ہیں کہ واصلانِ ذات جوافراد کے لقب سے جانے جاتے ہیں اقلِ قلیل ہیں اکا برصحابہ اور اہل بیت کے بارہ امام ای مرتبے پر فائز المرام ہیں اور اکا بر اولیاء میں غوث التقلین شخ عبدالقادر جیلانی ای دولت سے ممتاز ہیں اور اس مقام میں خاص شان رکھتے ہیں ۔ عبدالقادر جیلانی ای دولت سے ممتاز ہیں اور اس مقام میں خاص شان رکھتے ہیں ۔ جبکہ دیگر اولیاء کواس خصوصیت کیساتھ ان کا جمد ملا ہے اور اس خصوصیت کیساتھ ان کا قرب اس باب میں سب سے زیادہ ہے۔

ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذوالفضل العظيم ترجمه: بيالله كافضل م جے چاہتا ہے وہ دیتا ہے اور الله صاحب فضل عظیم ہے۔

جه وفاع معزت مُدِّ الفِتْ في الفِتْ في الفِتْ في الفِق الفِ

رسالہ''مبداء ومعاد'' میں فرماتے ہیں کہ اس درویش کواس آخری عروج میں کہ جوعروج اصلی مقامات میں ہے فوٹ تقلین محی اللہ بن شیخ عبدالقادر جیلانی کی روحانیت کی مدد سے ہوا ہے اوران کی قوت تصرف سے ان مقامات میں ہے گزارا گیا ہے کہ انہوں نے اصل الاصل ہے واصل کردیا۔ انتھی ا

حضرت مجدد کی نوشته ان تینول عبارات سے حضرت فوث ثقلین کے علوِ کمالات اوراس قطب معظم حرفظی کے ساتھ حسنِ عقیدت وادب ہی ملتا ہے۔

لیکن یہ تحریر کہ ان کا نزول مقام روح تک ہوا ہے کوئی دوراز ادب نہیں ہے۔
حضرت غوث اعظم سے ظہور کٹر تِ خوارق جس قدر ظاہر ہوا ہے۔اولیاء کرام سے اس
قدر کسی سے بھی ظاہر نہیں ہوا۔انہوں نے وضاحت کی ہے '' حضرت غوث اعظم کا
عروج اکثر اولیاء سے بلندواقع ہوا ہے اور نزول کی طرف مقام روح تک نیچ تشریف
لائے ہیں جوعالم اسباب سے بلند تر ہے' اس تحریر سے شیخ قدس سرہ کی جناب سے کوئی
نقص عائد نہیں ہوتا ہے۔ کہ الا یحفی

یونمی وہ رسول خدا ﷺ کے آ داب اس انداز سے بحالائے ہیں کہ تمام اولیاء کے آ داب بحالانے کی رعایت سے بلند ترین مرتبے پر پہنچے گئے ہیں۔

جلد ٹانی ، مکتوب: ٣٢ میں فرماتے ہیں '' میں کم ترین ان کے فرمن کا خوشہ چین ہوں اور ان ہی کی نعمتوں کے دستر خوان کے حقیر ترین ریز ہ خواروں میں ہے ہوں۔ یہ وہی مشاکخ ہیں جنہوں نے مختلف انداز سے میری تربیت فرمائی ہے اور مختلف قسم کے کرم اور احسان سے نفع پہنچایا ہے ان بزرگوں نے حق تعالی عز وجل کی محبت میں اپنے آپ کو اور اپنے علاوہ دوسروں کو ان کے سپر دکیا ہے اپنا اور اپنے سوادوسروں کا نام و نشان نہیں چھوڑ اباطل ان کے سائے سے گریز ال ہے یہاں سب حق ہے اور حق کے لئے علمائے ظاہرین ان کی حقیقت سے کیا حاصل کر حکیں گے اور ان کے کمالات سے کیا مصل کر حکیں گے اور ان کے کمالات سے کیا مصل کر حکیں گے اور ان کے کمالات سے کیا مصل کر حکیں گے اور ان کے کمالات سے کیا مصل کر حکیں گے اور ان کے کمالات سے کیا مصل کر حکیں گے اور ان کے کمالات سے کیا مصل کر حکیں گے اور ان کے کمالات سے کیا مصل کر حکیں گے اور ان کے کمالات سے کیا مصل کر حکیں گے اور ان کے کمالات سے کیا مصل کر حکیں گے اور ان کے کمالات سے کیا مصل کر حکیں گے مطل کے علمائے کا اس کی حقیقت سے کیا حاصل کر حکیں گے اور ان کے کمالات سے کیا مصل کر حکیں گے اور ان کے کمالات سے کیا مصل کر حکیں گے اور ان کے کمالات سے کیا مصل کر حکیں گے اور ان کے کمالات سے کیا مصل کر حکیں گے تو اس کی حقیقت سے کیا حاصل کر حکیں گے تو کیا گھوں کیا گھوں کی کمالات سے کیا مصل کر حکیں گھوں کے کمالات سے کیا صور کیا گھوں کیا گھوں کی کو کو کو کو کھوں کو کھوں کی کمیں کیا کہ کو کو کو کھوں کیا گھوں کی کو کو کو کی کو کیا گھوں کی کی کو کی کو کیا گھوں کی کو کی کو کو کیا گھوں کیا گھوں کیا گھوں کیا گھوں کیا گھوں کیا گھوں کی کو کور کو کیا گھوں کی

شیخ محی الدین ابن عربی کے بارے میں انہوں نے لکھا ہے کہ'' شیخ محر م مقبولوں میں سے نظر آتے ہیں اور ان کا منکر خطرے میں ہے ہم بسماندگان نے ان بزرگوں کی برکات سے استفادہ کیا ہے اور ان کے علوم ومعارف سے بہت فائدے اٹھائے ہیں۔ جزالا الله سبحانه عنا خیر الجزاء ''

رسالہ "مبدا ومعاد" میں انہوں نے لکھاہے کہ" حضرت خواجہ قطب الدین قدس سرۂ کی روحانیت سے مجھے اس کام میں کئی امدادیں حاصل ہوئی ہیں "پس لوگوں کی ہوئی ان باتوں کاردہوگیا کہ حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اولیاء کی شقیص کی ہے۔

اعتراض

قولہ۔ آپ نے اپنے بعض مکتوبات میں لکھاہے'' میں خیال کرتا ہوں کہ میرے پیدا کرنے میں حکمت ہیہ ہے کہ کمالِ ابرا جیمی ومحمدی ایک جگہ جمع ہوجا کیں'' سب باتوں سے اشدواعظم ہے

جواب:

در حقیقت آپ کے کلام میں بیعبارت یوں موجود ہے'' میں خیال کرتا ہوں کہ میری آفرینش سے مقصود بیہ ہے کہ ولایت محمدی ولایت ابرا ہیمی علیما التسلیمات والصلوات سے رنگین ہوجائے اور اس ولایت کا حسنِ ملاحت اس ولایت کی جمالِ صباحت کے ساتھ مل جائے'۔

جان لے کہ بہی عبارت ہے جو آپ پر بہت سارے الزامات کا سبب بن گئ اورلوگوں نے اپنے گمان کے مطابق با تیں گھڑلی ہیں ۔ چنانچہ حضرت شیخ (عبدالحق محدث) نے ای رسالہ میں تحریر کیا ہے کہ آپ (حضرت مجدد) کہتے ہیں:

"جس ظوت میں میں ہوں محمد ﷺ دروازے پر ہیں 'اورلوگوں نے مشہور کردیا ہے کہ انہوں نے (حضرتِ مجدد نے) رسالہ معراجیہ لکھا ہے اور جس میں اپنی معراج کو سرور کا کنات ﷺ کی معراج سے بلند ترتحریر فرمایا ہے اورلوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ انہوں نے (حضرت مجدد) نے کہا ہے کہ میں نے اور رسول خدا نے میدانِ قرب میں گھوڑ سواری کی ہے میرے گھوڑ سے نے سبقت حاصل کرلی۔ (مَعَافَالله) کُبُرَتْ کَلِمَةً تَخْرُ جُمِنَ اَفْوَاهِهِمُ اِنْ یَّاقُولُونَ اِلَّا کَنِ بَالے کُ

یہ تینوں مقد مات محض بہتان تراثی ہیں۔ کسی جگداور کسی وقت ریکلمات آپ نے نہیں کے جیں۔ کم جیں۔ کا بنائہ علی من تی فی توٹی علی الْمُؤْمِنِیْنَ

جان لے کہ اس کلام کہ ولایت محمدی ، ولایت ابرا بھی سے رنگیین ہوجائے۔ دو شبہات وارد ہوتے ہیں پہلا میہ کہ مقام خُلت سرورِ انبیاء ﷺ کو حاصل نہ ہوگا اور سے اس حدیث کے منافی ہے جومسلم شریف میں ابن مسعود ﷺ کی روایت سے ثابت

مَّ قَلُ النَّخُ لَاللَّهُ صَاحِبَكُمْ خَلِيْلًا لَّ قَلُ النَّخُ لَا لَكُ مَّ خَلِيْلًا لَّ النَّهُ صَاحِبَكُمْ خَلِيْلًا لَّ النَّا النَّهُ صَاحِبَكُمْ خَلِيْلًا لَ النَّا النَّالُ النَّا النَّا النَّا النَّا النَّا النَّا النَّا النَّا النَّالُ النَّا النَّا النَّا النَّا النَّا النَّا النَّا النَّا النَّالُ النَّا النَّ النَّا النَّ النَّا النَّ النَّا النَّا

شبہ دوم اگراس بات کوتسلیم کرلیا جائے توافضل کامفضول سے امداد طلب کرنالازم آئے گا وربہ بعید دکھائی دیتا ہے۔

ل الكهف ١١:٥ ع سنن النسائي، رقم الحديث: ١٠٠٨

یہ کہ آپ کے کلام ہے معلوم ہوتا ہے کہ مقام خُلّت کا دائرہ جوتفصیل کا اجمال اور اس مقام کی اصل ہے وہ حق تعالیٰ کی بارگاہ میں اقرب واسبق اور اہل کمال کے سرور ﷺ کو حاصل ہے اور اس مقام کی تفصیل جواس مقام کے ظل کی مانند ہے حضرت ابراہیم النظیٰ کے لئے ثابت ہے۔ چنا نچے مقام خُلّت کی نئی اور اس کا عدم حصول لازم نہیں آیا اور مقام خُلّت سے برتر مقام جو حسیّت ذاتیہ کا محبوبیت ذاتیہ سے ممتز نی (ملا ہوا) ہے اور جے حقیقت محمد یہ ﷺ سے موسوم کہا گیا ہے اور اس مرتبہ سے بلند تر مقام جو مجبوبیت صرفہ ذاتیہ اور حقیقت احمد کی ہے مجر ہو وہ آں جناب مجدد الف ثانی جو سے سے مرد مقام جو مجبوبیت مرور عالم ﷺ کے لئے ثابت ہے۔ اور انبیاء وہ کہ دالف ثانی جو سے مقامات سرور عالم ﷺ کے مراتب کمال کا ظلال ہیں یہ بیان حضرت محدد الف ثانی جو سے محدد الف ثانی جو سے مرد عالم ہیں جاتے کے مراتب کمال کا ظلال ہیں یہ بیان حضرت محدد الف ثانی جو سے کہ دو النے مرتب مقامات سرور عالم ہیں جی بیان حضرت محدد الف ثانی جو سے کہ دو الف ثانی جو سے کھور سے کہ دو الف ثانی جو سے کہ دو الف ثانی ہو سے کہ دو اللہ کی دو اللہ کے کہ دو اللہ کی دو اللہ کے کہ دو اللہ کی دو اللہ کے کہ دو اللہ کے کہ دو اللہ کے کہ دو اللہ کی دو اللہ کے کہ دو الل

جواب شبددوم

یہ کہ آپ نے خودتحریر فرمایا ہے کہ خادموں کی نسبت مخدوموں کے ساتھ ٹابت ہے اور مخدوم کے ساتھ ٹابت ہے اور مخدوم کے خزانے ہے اور مخدوم کے خزانے ہے اور مخدوم کے خزانے سے خرچ کر کے منقش لباس اور مزین بچھونے (قالین) تیار کر کے لاتا ہے اور اس جگہ خادم کی زیادتی کہاں ہے اور مخدوم کا نقصان کہاں ہے؟

بادشاہ اپنے لاؤلشکر اور خدام کی مدد سے کئی ملک فتح کرتے ہیں اس امداد سے بادشاہوں کی عظمت اور رفعت شان کے سوااور پھھ بھی معلوم نہیں ہوتا ہے۔ بادشاہوں کی عظمت اور رفعت شان کے سوااور پھھ بھی معلوم نہیں ہوتا ہے۔ جان لیے کہ فاصل کامفضول سے استفادہ نص قرآنی سے ثابت ہے

وَعَلَّمَهُ شَدِيْدُ الْقُوىٰ ل

حضرت موی العَلِیْ جوخضر العَلِیْ کے افضل ہیں انہوں نے حضرت خضر کوکہا عَلِّمُنِیْ بِمَنَا عُلِّمُتُ رُشُلًا کے

افضل الانبیاء و المحلی کا جرئیل الطیعی ہے جومفضول ہیں اورموی الطیعی کا خضر الطیعی اسے کا اللہ سے کہ اللہ تکھنے ہے دونوں اولوالعزم پنج بروں کی جناب میں کوئی نقصان لازم نہیں آتا۔
مختی نہیں ہے کہ جو کچھ کمالات میں ہے ممکن کے حوصلہ میں ہے ذات مبارک صبیب خدا و اللہ کی کوئیا یت ہوا۔ ہاں علو فطرت کی بنا پر آیت شریفہ قُتُل رُّبِ ذِ دُنی عِلمًا کے مطابق ارتقاء کی ہمت رکھتے تھے۔ کیونکہ کمالات الہید کی کوئی انتہانہیں ہے عیا کہ و کرائی کے مطابق ارتقاء کی ہمت رکھتے تھے۔ کیونکہ کمالات الہید کی کوئی انتہانہیں ہے حیا کہ و کرائی کے مطابق ارتقاء کی ہمت رکھتے تھے۔ کیونکہ کمالات الہید کی کوئی انتہانہیں ہے حیا کہ و کرائی کے کہ بمقتضائے حدیث میں اللہ میں کہ بمقتضائے حدیث میں اللہ کے کہ بمقتضائے حدیث شریف

كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَائِمَ الْفِكْرِ مُتَوَاصِلَ الْحُزن عَلَى وَائِمَ الْفِكْرِ مُتَوَاصِلَ الْحُزن عَلَى وائمى فكروحزن بعض كمالات كے متعلق غلبهُ اشتیاق کی وجہ ہے ہو۔ كيونكه دوسری حدیث مَنْ سَاوٰی يَوْمَالُهُ فَهُوَ مَغْبُونٌ هِ بِيطلبِ مزيد کی تاكيد فرماتی

-

بلکہ جم جگہ مطلوب حقیقی کے ساتھ وصل وانجذاب کی طلب ہے وہ ارباب معرفت کے پیشوا ﷺ کے شوق وطلب کا پرتو ہے۔ اور توجہ کے بعد ترقی مسلم ہے اور انبیاء کرام علیم السلام کواپنی امتوں کے واسطہ اور عالم آخرت کی طرف ہے بھی فیوض و انبیاء کرام علیم السلام کواپنی امتوں کے واسطہ اور عالم آخرت کی طرف ہے بھی فیوض و فتو حات پہنچتی ہیں۔ جیسا کہ الدّالُ علی الحقیدِ کقاعِلِم اور من سَنَّ سُنَّةً مَنْ مَن سُنَّ سُنَّةً فَلَهٔ اَجُرُهَا وَاجُرُهَنْ عَمِلَ جِهَال ہے واضح ہے۔

ل النجم ۵:۵۳ س ابخاری، رقم الحدیث: ۲۰ س طفه ۱۱۰:۲۰ سی شعب الایمان، رقم الحدیث: ۲۰۰۱ سی شعب الایمان، رقم الحدیث: ۲۰۰۱ سی شعب الایمان، رقم الحدیث: ۲۰۰۱ سی القاصد الحدیث: ۲۰۰۱ سی شعب الایمان، رقم الحدیث: ۲۰۰۱ سی القاصد الحدیث: ۲۰۰۱ سی القاصد الحدیث: ۲۰۰۱ سی القاصد الحدیث: ۲۰۰۱ سی الایمان، رقم الحدیث: ۲۰۰۱ سی القاصد الحدیث

وفاع معزت مُزَّالفِ ثَاني اللهِ اللهِ

پیمکن ہے کہ آیٹریف اللّہ عِملَّة اِبْرَاهِیْ مَخْتَدِ عَنِیْفًا لَا اوردرووابرا بیمی اللّهُ مَّ صَلِّ عَلَی مُحَتَدِ وَعَلَی اللّٰ مُحَتَّدٍ کَمَاصَلَّیْتَ عَلَی اِبْرَاهِیْ مَوَعَلَی اللّ اللّٰهُ مَّ صَلّ عَلَی مُحَتَّدٍ وَعَلَی اللّٰ مُحَتَّدٍ کَمَاصَلَّیْتَ عَلَی اِبْرَاهِیْ مَوَعَلَی اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰهُ مَّ مَلَا اللّٰهُ مَا اللّٰهُ مَاللّٰ اللّٰهُ مَا اللّٰهُ مَا اللّٰهُ مَا اللّٰهُ مَا اللّٰهُ مَاللّٰ اللّٰهُ مَا اللّٰهُ مَا اللّٰهُ مَا اللّٰهُ مَا اللّٰهُ مَاللّٰ مَا اللّٰهُ مَا اللّٰ اللّٰهُ مَا اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰمُ مَا اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمَ اللّٰ اللّٰمُ اللّٰمَ اللّٰمُ اللّٰ اللّٰمِ اللّٰمُ اللّٰمَ اللّٰمَ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمَ اللّٰمُ الللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ الل

چنانچہ شخ ابن عربی السطیرے نے فرمایا:

نَالَ مُحَتَّدُ وَالْخُلَّةَ وَالْوَسِيلَةَ فَدَعَا أُمَّتُهُ

'' خاتم الانبیاءعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے خاتم ولایت (اس سے مرادخود شیخ ابن عربی ہیں) سے علوم واسرار کا استفادہ کیا ہے'' میں فرماتے ہیں حضرت مجدد کی عبارات میں بھی جاری ہے (رحمۃ اللہ علیم)

اس متم كے مقامات كے بارے ميں سخن آرائى كرنا بے اوبى ہے اور ايمان جلا

جاتا ہے۔

ا النحل: ١٢٣

البتہ یاوہ گواور ہرزہ سرالوگ جب مرادِ کلام کونہیں سمجھ پاتے تو بزرگوں پر نسق و کفر کا فتو کی لگادیتے ہیں اوران کے حقوق مخلصین پر ثابت ہیں۔ انہوں نے ان کے ان کلمات پر جرات کی ہے۔

رَبَّنَا لَاتُؤَاخِنُنَا إِنْ نَسِيْنَا أَوُ آخُطَأْنَا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا هُحَتَّدٍ وَالِهِ بِعَدَدِ حُسُنِهِ وَكَمَالِهِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا هُحَتَّدٍ وَالِهِ بِعَدَدِ حُسُنِهِ وَكَمَالِهِ

اعتراض قوله ''آپ کتے ہیں کہ میرے وجود کاخمیر رسول خدا ﷺ کی بقیہ طینت ہے'' جواب

اس مخن پر کوئی شرعی عذر مانع نہیں ہے کتنے ہی اصفیاء کو یہ سعادت حاصل ہوئی ہے چنا نچہ حضرت شیخ محدث مخطیعیے نے خودا پنے رسالہ (اسائے) مبشران بالجنۃ میں بیان کیا ہے۔ اور شان اہل بیت رسول خدا ﷺ رسول خدا ﷺ سے روایت کی ہے انگار کے اُنگار کے ایک کی کے ایک کی کے ایک کی کے ایک کے کہ کے ایک کی کر کے ایک کی کر ایک کے ایک کے ایک کے ایک کے ایک کے ایک کی کر ایک کی کر ایک کے ایک کے ایک کے ایک کے ایک کی کر ایک کی کر ایک کے ایک کی کر ایک کر ایک کی کر ایک کر ایک کر ایک کر ایک کی کر ایک کر ایک

اورخطیب نے ابن مسعود رفظی ہے روایت کی ہے کہرسول خدا الظی نے فرمایا: اِنِّی وَاَبَابُکْرِ خُلِقُنَا مِنْ تُرْبَةٍ وَّاحِدَةٍ کَّــ

مرزامحربیگ نے کہا کہ اس صدیث کے شواہد، ابن عمر، ابن عباس، الی سعیداور الی ہریرۃ دیجی ہے سلتے ہیں اور بعض کو بعض قوت دیتے ہیں۔

صحیح بخاری کی شرح میں کتاب البخائز میں ابن سیرین کا قول ہے کہ انہوں نے کہافتہ سے یادکرتا ہوں کہ میں سچا ہوں اور مجھے اس میں کوئی شک نہیں کہ رسول خدا میں اور مجھے اس میں کوئی شک نہیں کہ رسول خدا میں اور مجھے اس میں کوئی شک نہیں کہ رسول خدا میں اور ابو بکر وعمرا یک طینت سے پیدا ہوئے ہیں۔

ك جع الجوامع، رقم الحديث: ١١٣٢ ك جامع الاحاديث، رقم الحديث: ٢٠٧٢

اوررسول خدا ﷺ نے عبداللہ ابن جعفر کوفر مایا'' تو میری طینت سے پیدا ہوا ہے'' اور شیخ محی الدین ابن عربی مجلسطینے نے فتو حات میں لکھا ہے کہ سیدنا علی مرتضیٰ ہے'' اور شیخ محی الدین ابن عربی مجلسطینے نے فتو حات میں لکھا ہے کہ سیدنا علی مرتضیٰ خطینہ کا وجود مبارک آنحضرت و اللہ کے ابقیہ طینت سے ہے''۔

پی حدیث شریف کی رو سے بعض اکابر کی پیدائش طینت مصطفوی ﷺ ۔ ثابت ہے اور درخت کھجور کا آ دم النظیفان کی طینت سے پیدا ہونا حدیث ہے ثابت ہے۔ چنانچہ حضرت مجدد بھی اگر اس دولت سے ممتاز ہوں تو اللہ تعالیٰ کے فضل عمیم سے دورنہیں ہے گ

اعتراض

قولہ آپ نے خود کومجدد الف ٹانی کہا ہے

جواب

اس میں کوئی قباحت نہیں ہے چنانچہ ابوداؤر میں بروایت الی ہریرہ طبیعیائیہ صدیث ہے:

اِنَّ اللهَ يَبُعَثُ لِهٰذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِأَةِ سَنَةٍ مَنْ يُّجَدِّدُلَهَا دِنْنَهَا لَ

اور علامہ جلال الدین سیوطی مخطیعے نے سنن ابی داؤد کے عاشیہ میں مجدد اب دین کو بیان فر ما یا ہے اور شک نہیں ہے کہ امام غزالی اپنے دور میں دین خدا کے مجدد تھے اور ان کہ امام غزالی اپنے دور میں دین خدا کے مجدد تھے اور ان کہ امام غزالی اپنے دوت میں ،غوث الاعظم اپنے دور میں دین خدا کے مجدد گیار ہویں اکابر کے علوم و فیوش و برکات اس دعویٰ پر دلیل ہیں۔ اگر حضرت مجدد گیار ہویں لے اس کی مزید تفصیل میں: ۳۲۳ پر مضمون ' بقید طینت محمدی آگئے کا مرقع' میں ملاحظ فرما میں کے سنن ابی داؤد، رقم الحدیث : ۳۲۹۱

جه وفاع معزت مُرِّ الغبِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الله

صدی ہے جری کے مجد دہوں تو کوئی خدشہ نہیں ہے اور تجدید کے شواہد علوم دینیہ ،احکام
یقینہ اور اسرار کے جواہرات کی نشر واشاعت ہیں جو تا ئیدالی سے اور ان کے کشر ت
خوارق عادات و کراہات کا ظہور سے امتیاز یا فتہ ہیں اور علاء ، فضلا اور عامة الناس کا ان
کی خدمت میں کشر ت رجوع اور طریقہ کے مقامات کا بیان جواس قدر تفصیل ہے کی
اور سے مروی نہیں ہے درجات ولایت ، کمالات نبوت ، خلت ،محبت و محبوبیت کے
مقامات اور وہ مقام جو سرور کا نئات و اللہ کا خاصہ ہیں کے بیان سے ان کی کتا ہیں اور
رسالہ جات بھرے پڑے ہیں پس ان کے علوم و فیوض بھی اس مدعا پر واضح دلیل ہیں
رسالہ جات بھرے پڑے ہیں پس ان کے علوم و فیوض بھی اس مدعا پر واضح دلیل ہیں
ل بکہ خود حضرت شیخ محدث دہلوی رحمۃ الشعلیہ نے اپنے رسالہ ثانیہ و عشر ون مسبی
به اتحاف الاحبة ببیان حدیث المحبة برحاشیا محبار الاخیار ص: ۲ کا میں گیار ہو یں صدی
دے بحدد کے بارے کلام فرمایا ہے جو حضرت مجدد و مختصلے کے علاوہ کی اور پر منطبق نہیں ہوتا چنا نچہ

''اس زمانے میں جو گیارہ ویں صدی ہے مشرقِ ولایت وہدایت کا ایک نیا نور چک رہا ہے بہت یہاں اسرارالہی میں ہے کوئی راز پوشیدہ ہے کہ جس میں توقف وا نکار کی مجال نہیں ہے اور دلائل حقانیت اور ظہور نورانیت آشکاراوعیاں ہیں۔ اس مظہرِ حق کے سایئر تربیت اور گوشئر تصرف و عنایت میں طالبوں کی ایک جماعت مشغول ہے۔ ذکر الٰہی اور عجیب انوار واسرار کے ظہور میں ان کے استخراق واستہاراور حقیقت حال کا کشف دائر ہو تعجیر وتقریر سے باہر ہے آئ اس جیسااہل ذکر کا صلفہ وا جماع آس ان کے نیچ نہیں ہے اور اگر ہوا بھی تو اس ہے کمتر ہی ہوگا۔ جو جماعت اس کا ملفہ وا جماع آسان کے نیچ نہیں ہے اور اگر ہوا بھی تو اس ہے کمتر ہی ہوگا۔ جو جماعت اس کا میں داخل اور ظلوت اسرار کی محرم ہے اپنی معرفت اور بھتر راستعدادا لیں چیز دریافت کر رہے ہیں بیان بر میں داخل اور فلوت اسرار کی محرم ہے اپنی معرفت اور بھتر راستعدادا لیں چیز دریافت کر رہے ہیں درون (خانہ) ہے (اسرار) کیوں نہیں آرہا واروہ کیوں (انوار و تجلیات) نہیں و کیور ہے۔ مقصود درون (خانہ) کی طرف اس قوم کی عبارات واشارات نشاندہی کر رہی ہیں اور ان کے مقربان درگاہ اور مطلق کی طرف اس قوم کی عبارات واشارات نشاندہی کر رہی ہیں اور ان کے مقربان درگاہ اور اور ان کی میں بیان درک درونی ہیں کہ انہوں نے سب کھو آتکھوں ہے دیکھا ہیں مرادان راہ ہونے کی خبریں سائی دے رہی ہیں کہ انہوں نے سب بھو آتکھوں ہے دیکھا ہے اور اس سے بہت زیادہ دیکھا ہے جس کی بابت وہ (بیرونیان) میں رہے ہیں'' مجوب النی عفی الله

جه وفاع معزت مُجَرُّالفِ ثَانى اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ الل

اعتراض

قولہ آپ نے متابعت ِرسولِ خدا ﷺ کے پانچ مراتب تحریر کئے ہیں اور خود ان کے حصول کا دعویٰ کیا ہے اور بیدوی بہت بعید دکھائی دیتا ہے۔

جواب

بلکہ حضرت مجدد نے متابعت کے سات درجے ثابت کئے ہیں پہلا درجہ: نفسِ مطمئنہ سے پہلے تقیدیت قلبی کے بعدا حکامات شرعیہ کی بجا آوری ہے

دوسرادرجہ: تہذیبِ اخلاق اور صفاتِ رذیلہ کارفع کرنا اور امراضِ باطنیہ کا از الہ کرنا ہے۔ تیسر ادرجہ: احوال ، اذواق اور مواجید کا اتباع ہے۔

یا نچوال درجہ: آل سرور ﷺ کے کمالات کی اتباع ہے کیونکہ ان کاحصول محض نضل واحسان خداوندی پر ہے اور علم وعمل کوان میں کوئی دخل نہیں ہے

چھٹا درجہ: ان کمالات کی اتباع جوآں سرور ﷺ کی محبوبیت سے مخصوص ہیں۔ ساتواں درجہ: وہ متابعت ہے جونزول وہبوط اور خلق خدا کی دعوت (وارشاد) سے متعلق ہے۔

المران ١٠:٣

شروع درجواب

حضرت شیخ (عبدالحق عطی متابعت کواعمال ظاہری پرمحمول جان کر اس دولت کے حصول کو بعید وعجیب خیال کرتے ہیں۔

حق بات یہ ہے کہ حبیب خدا ﷺ کے تمام ظاہری اعمال کو بجالا نابشری طاقت سے باہر اور نہایت مشکل ہے بلکہ کہا جاسکتا ہے کہ بشری طاقت انکو بجالانے کی اہلیت منہیں رکھتی۔ البتہ وظائف واوراد کی ادائیگی کی شکل میں طاعات بہ قدر استطاعت ممکن ہیں۔ جیسا کہ حدیث شریف

خُنُوا مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيُقُونَ لِ

ورآبيريمه

فَاتَّقُوااللهُ مَااستَطَعْتُمْ لَ مِن وارد بـ

اگرعطاء اللی اورجذبات محبت سے تبعیت ووراثت کے طور پردرجات قرب حاصل ہوجا کیں توعقل سلیم اور شرع قویم سے دور نہیں ہے۔ اُلْمَدُ مُ مَعَ مَنْ اَحَبَّ اس باب میں شجیح حدیث ہے۔ اولیائے کا ملین کو بید درجات حاصل ہیں اور تجلیات صفاتیا اور تجلیات کی بدولت محبت اللی سے سرفراز ہیں

اگر حضرت مجدد مخطی ان درجات تک رسائی حاصل کرلیں اور اللہ تعالیٰ کے فضل وکرم سے اپنے مستفیدین کو بھی پہنچادیں تو تعجب کیوں ہوگا؟ فضل وکرم سے اپنے مستفیدین کو بھی پہنچادیں تو تعجب کیوں ہوگا؟ اَلْمُعَاصَرَةُ اَصْلُ الْمُنَافِرَةَ ہاں! ہم عصر ہونا ہی نفرت کی اصل ہے۔

اعتراض

قول آپ کہتے ہیں کہ تمام کمالات محدید بھی میری ذات کو حاصل ہیں۔

الم صحیح ابخاری، رقم الحدیث: ۲۱ ۵۸۱ می التغابن ۱۲:۲۳

المنظم و ال

یے خلاف واقع ہے آپ نے بید دعویٰ نہیں کیا اور بیہ بات بھی نہیں کہی ہے مگر یہ کہ جو کمالات کے مجھے عنایت فرمائے گئے ہیں وہ آنحضرت علیہ کی متابعت اور طفیل ہیں اس طرح کے آپ کے جیاں۔

اعتراض

آپ کہتے ہیں'' میں اپنے مقام کومقام انبیاء سے بلندہ کھتا ہوں'' جواب

یہ بھی خلاف واقع ہے آپ مکتوبات ،جلد ٹالٹ ،مکتوب ۲۲ میں فرماتے ہیں اس امت کا اخص خواص اگر بہت زیادہ ترقی کرے تواس کا سرکسی پیغبر کے پاؤں مبارک تک نہیں پہنچتا برابری اور زیادتی کی تو وہاں گنجائش ہی نہیں۔

اعتراض

تولہ آپ کہتے ہیں ''میں قرب ووصول میں ایسے مقام پر پہنچا ہوں کہ درمیان میں کوئی واسطہ نہیں اور کسی کوکوئی دخل نہیں ہے نہ رسول کو نہ اُن کے غیر کو۔اگر واسطہ تھے بھی تو دوران سلوک تھے اب جب کہ سلوک تمام ہوگیا اور درگاہ کا قرب حاصل ہوگیا اور دصول حصول کے ساتھ پیوست ہوگیا۔کوئی واسطہ نہیں ہے سب منقطع ہو گئے'' جواب

العیاذ باللہ بیر کیا خلاف نو لی ہے اور بیر کیا بلاتحقیق گوئی ہے آپ کے کسی بھی مکتوب میں اس طرح کی عبارت نہیں ہے۔ اے شیخ (عبدالحق محدث دہلوی) اللہ لیم میں اس طرح کی عبارت نہیں ہے۔ اے شیخ (عبدالحق محدث دہلوی) اللہ لیم مگریہ کہ یہ بھی تحدیث نعمت ہے اور اس طریقہ کی اشاعت وتبلیخ میں ،جس میں آپ معروف ہیں (مجوب الہی)

چھ دفاع معزت مُجَدِّ الغِثْ فَى الْفَاقِينَ فَالْ الْفِينِ فَالْ الْفِينِ فَالْ الْفِينِ فَالْ الْفِينِ فَالْ تعالى آپ کومعاف فرمائے۔

۔ ان(حضرت مجدد) کے کلام سے اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قرب کے دورا سے ہیں

اول: ایک طریقۂ ولایت ہے جوکسب وسلوک ، تو بہ وانابت کے ذریعے مقام رضا

تک جاتے ہیں اور جمل صفاتی ہے جمل ذاتی برقی تک ترقی حاصل کرتے ہیں۔
دوم: کمالات نبوت واجتباء کا طریقہ جواصل تک پہنچانے والا ہے دائی اور استمراری

تجلیات ذاتیہ تک پہنچا ہے اور دونوں طریقوں کا حصول حبیب خدا و اللہ کی متابعت و

تبعیت کے بغیر ممکن نہیں ہے۔

ولایت کے طریقہ میں سالک کے شہود میں آنحضرت ﷺ کی ذات پاک حاکل ہے اور کمالات نبوت کے طریق میں سالک کے شہود میں آنحضرت ﷺ کی ذات پاک حاکل نبیں ہے۔انتھی

رفع توسط دوسائط کی تحریراس طریق کمالات نبوت واصطفا کے حصول کا سبب ہے جواللہ تعالیٰ کے فضل وعطا ہے رسول خدا ﷺ کی متابعت کی بدولت اس سے امتیاز یاتے ہیں۔
یاتے ہیں۔کمتو بات جلد ثالث کمتوب ۱۲ا میں فرماتے ہیں۔

''کوئی نادان اس عدم توسط سے جوجذبہ کے طریقہ وغیر ہا میں کہا گیا ہے بعثتِ خیر البشر ﷺ سے استغناء کی بناء پر اگر چہ بعض کی نسبت ہی ہوتو وہم نہ کرے اور آنحضرت ﷺ کی متابعت و تبعیت سے کسی عدم احتیاج کا گمان نہ کرے کیونکہ یہ گفر، الحاداورزندقہ ہے اور آل حضرت ﷺ کی شریعت حقہ سے انکار ہے کہ اس کے الحاداورزندقہ ہے اور آل حضرت ﷺ کی شریعت حقہ سے انکار ہے کہ اس کے لیے جان کے کوقو سے کہ بارت دراصل اس طرح ہے'' او پرگزر چکا ہے کہ سلوک کے توسط کے بغیر جذبہ جوشریعت مصطفی علی صاحبہا الصلوۃ والسلام کی ادائیگی پرموقوف ہے، ابتراور ناتمام ہے جونعت کے طور پر برآیا ہے اور ججت کوناتمام جذبہ کے صاحب پرتمام کیا ہے۔ (فقیرمجوب الہی عفی عنہ)

جه وفاع معزت مُجرّالغرثاني المعرف مُجرّالغرثاني المعرف مُجرّالغرثاني المجاهدة المجرّة المجرّة

سب آپ کے پیچھے چلنے والے ہیں اور آپ کے توسط کے بغیر کمال اخذ نہیں کر سکتے۔ کیونکہ کسی وقت بھی کمال اُن کے وجود کے توسط کے بغیر متصور نہیں ہوسکتا۔

دوسرے کمالات خود وجود کے تابع ہیں۔اُن کے توسط کے بغیر وہ کیا صورت رکھیں گے ہال محبوب رب العالمین ﷺ ایسے ہی ہونے جائیں۔

مخفریہ کہ کشف میں ہے کوئی دقیقہ اور معارف میں ہے کوئی بھی معرفت، اس قوم کو راہ کے دقائق، راہ میں سے کوئی بھی معرفت، اس قوم کو حضور ﷺ کی وساطت اور متابعت کے بغیر میں نہیں ہے اور منتہی کو مبتدی اور متوسط کی طرح اس راہ کے فیوض و برکات آپ ﷺ کی تبعیت اور وسیلہ کے بغیر حاصل نہیں ہیں مطفیٰ محال است سعدی کہ راہ صفا تواں رفت جز دریئے مصطفیٰ

وہ رسے بر در پ کا است کے بخیر اوصفا (تصوف ورز کیہ) پر است کے بغیر راوصفا (تصوف ورز کیہ) پر علاما سکے۔ انتھیٰ علاما سکے۔ انتھیٰ

پی معلوم ہوا کہ کمال متابعت ہے،ی (اہل اللہ) ایسے قرب کے مرتبہ تک پہنچ کہ اس مقام پر ذات پاک کے شہود میں آس سرور پھٹھ حاکل نہیں لیے ہور متابعت میں عدم توسط نقصان کا موجب نہیں ہے چنانچہ عدم توسط اس آیت شریفہ سے سمجھا جا سکتا ہے

مَاعَلَیْك مِنْ حِسَامِ هُمْ مِنْ شَیدِی وَمَامِنْ حِسَابِك عَلَیْهِمْ مِنْ شَیدِی وَمَامِنْ حِسَابِك عَلَیْهِمْ مِنْ شَیدِی وَمَامِنْ حِسَابِك عَلَیْهِمْ مِنْ شَیدُی وَمَامِنْ حِسَابِك عَلَیْهِمْ مِنْ شَیدُی مِنْ اور مِولَی ہے۔

شید میں عدم توسط کمال متابعت میں نقصان کا موجب نہیں ہے۔ ع اس جگد آیات لیہ شہود میں عدم توسط کمال متابعت میں نقصان کا موجب نہیں ہے۔ ع اس جگد آیات قرآنی احادیث شریفہ اور اقوال بزرگان کی تائیدات ہے دفع توسط کا جواز بیان فرماتے ہیں قرآنی احادیث شریفہ اور اقوال بزرگان کی تائیدات ہے دفع توسط کا جواز بیان فرماتے ہیں

جه وفاع معرت مُدِّالفِتْ في اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

(رفظی) اور رسول خدا دلی این علوشان کے باوصف جناب الی سے ان لوگوں کے واسف جناب الی سے ان لوگوں کے واسطے سے طلب نصرت فرماتے تھے چنانچہ حدیث میں محی النة کی روایت سے آتا ہے۔

وَكَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَفُتِحُ بِصَعَالِيُكِ الْهُهَاجِرِيْنَ ^لَ

اقوال بزرگان سے تائید

ملاجا ی فصوص الحکم کی شرح کے خطبہ میں لکھتے ہیں

"تو جان لے کہ حق سبحانہ تعالی کی جناب سے حکمتِ فائفہ (بہنے والی حکمت)
جو بندگانِ کاملین اور عبار مخلصین کے دلوں پر وار دہوتی ہاں میں سے پچھالی ہیں جو
ملائکہ مقربین کے ذریعے سے الفاظ وعبارات محفوظ کے ساتھ الہام ہوتی ہیں اوران
میں تغیر و تبدل نہیں ہوتا اور وہ قرآن مجید ہے اور پچھ حکمتیں وہ ہیں جو کاملین کے قلوب
پرکی واسطہ یاکی واسطہ کے بغیر الہام ہوتی ہیں حدیث قدی ای قبیل سے ہے اور بیر

ل اور حضور و المساكين ومختاج مهاجرين كے وسيلہ سے فتح طلب فرماتے تھے۔ المجم الكبير للطبر انی، رقم الحدیث: ۸۵۵ ع یعنی میں اللہ تعالیٰ کی حمد کبوں گی کی اور کی ستائش نہ کروں گی۔ اللطبر انی، رقم الحدیث: ۱۳۹۱ الردعلی البحری لابن تیمیه وفی دوایة البخاری وَلَا أَحْمَدُ اِلَّا اللهُ وَمُ الحدیث: ۲۹۷۱ الردعلی البحری لابن تیمیه وفی دوایة البخاری وَلَا أَحْمَدُ اِلَّا اللهُ وَمُ الحدیث: ۲۹۷۱ marfat. com

جه وفائع معزت نجد الغرثاني العناق المناهج وفائع معزت نجد الغرث في العناق المناهج المن

قتم انبیا علیہم السلام سے مخصوص نہیں ہے بلکہ اولیاء اور صالح مومنین کے لئے عام ہے حضرت امام شعرانی عطفے یعض عارفین سے منبع الکمالات میں حکایت بیان کرتے ہیں:

بیشک ایک رجل رشید کہتا تھا کہ مقام علم میں میرامقام کمل نہیں ہوتا جب تک کہ میراعلم بلا واسطہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی جانب سے نہ ہوجب کہ حضرت خضر علیہ السلام نے علم اخذ کیا ہے اور ای کتاب میں ریجی آیا ہے

کہان بندگان خاص میں کوئی کہتاتھا کہ جب عارف مقامِ عرفان میں کامل ہو جاتا ہے تواللہ تعالیٰ اسے بلاواسط علم کاوارث بنادیتا ہے۔

اور النيخ محى الدين ابن عربي والطبعاء نے بيان احوال الفقوحات المكيه ميں كها

:4

قطب بارہ ہیں۔البتہ بارہویں قطب وہ ہیں جوحضرت شعیب علیہالسلام کے قدم پر ہیں۔

یہاں تک بھی کہاان علوم کی تمام اصناف اس کے پاس ہوتی ہیں علوم الہی جواللہ تعالیٰ جواللہ تعالیٰ جواللہ تعالیٰ جواللہ تعالیٰ جانۂ کے علم کے بغیرا سے حاصل نہیں ہوتے اور مرصاد العباد میں تحریر کرتے ہیں البتہ بخل علمی بلاواسط حقائق علوم کے ظہور کا ٹمر ہے۔

جان لیجئے کہ حضرت شیخ (عبدالحق محدث مطنطیہ) کاسب سے بڑا اعتراض رفع توسط ہے اور اس باب میں انہوں نے بہت طویل کلام فر مایا ہے اور حضرت مجدد محطنطیہ نے بخلی ذاتی کے شمن میں صفات کے رفع حجاب کا جو ذکر فر مایا ہے اور اخروی رؤیت میں رفع حجاب کا جو ذکر فر مایا ہے اور اخروی رؤیت میں رفع حجاب کا جس طرح بیان کیا ہے اور نماز کی حالت میں کہ جومومن کی معراج ہے۔ رفع حجاب ہوتا ہے اور جذبہ ومعیت کے طریق میں کسی امر کے عدم حیلولت کے بیان فر مایا ہے ان سب پر بحث ومناظرہ اور اعتراضات وارد کئے ہیں۔ کا بیان فر مایا ہے ان سب پر بحث ومناظرہ اور اعتراضات وارد کئے ہیں۔ سے سے اس سب پر بحث ومناظرہ اور اعتراضات وارد کئے ہیں۔ سے سے اس سب پر بحث ومناظرہ اور اعتراضات وارد کئے ہیں۔ سے سے اس سب پر بحث ومناظرہ اور اعتراضات وارد کئے ہیں۔ سے سے اس سب پر بحث ومناظرہ اور اعتراضات وارد کے ہیں۔ سے سے سے سے سب پر بحث ومناظرہ اور اعتراضات وارد کئے ہیں۔ سے سے سے سب پر بحث ومناظرہ اور اعتراضات وارد کئے ہیں۔ سے سے سب پر بحث ومناظرہ اور اعتراضات وارد کئے ہیں۔ سب پر بحث ومناظرہ اور اعتراضات وارد کئے ہیں۔ سب پر بحث ومناظرہ اور اعتراضات وارد کے ہیں۔ سب پر بحث ومناظرہ اور اعتراضات وارد کے ہیں۔ سب پر بحث و مناظرہ اور اعتراضات وارد کے ہیں۔ سب پر بحث و مناظرہ اور اعتراضات وارد کے ہیں۔ سب پر بحث و مناظرہ اور اعتراضات وارد کے ہیں۔ سب پر بحث و مناظرہ اور اعتراضات وارد کے ہیں۔ سب پر بحث و مناظرہ اور اعتراضات وارد کیا ہیں۔

الما المعربة عُرِّ العَبِي الْمِنْ الْمُنْ الْمِنْ الْمُنْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ ال

اگرچکلام سابق ہے رفع توسط ثابت ہو چکا ہے اور بزرگان نے بے واسطہ اخذ فیض تجویز فرمایا ہے کیونکہ وہ سرور انبیاء ﷺ کی کمال متابعت کی وجہ ہے ہے حضرت شیخ کے ہرمقد میکلام کا جواب ضروری نہیں ہے اور طول کلام اور بسیار گوئی تضییع اوقات ہے۔

اعتراض

قولہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ مشائخ طریقہ آں سرور ﷺ کے توسط کے بارے میں اختلاف رکھتے ہیں لیکن وہ گروہ جوعدم توسط کے قائل ہیں ہم سری اور شرکت کا دعویٰ نہیں کرتے ہیں۔

جواب

حضرت مجدد مخطیعے کے کلام میں مساوات وہمسری کامفہوم سمجھ لینا ہٹ دھری کے سبب ہے آپ مساوات وہمسری کو کفر صریح فر ماتے ہیں اور آپ نے مکتوبات جلد ثالث کے کمتوب ستای (۸۷) میں فر مایا ہے۔

'' میں شریکِ دولت ہوں نہ ایسی شرکت کا مدعی کہ جس ہے ہمسری کا دعویٰ جنم لے کیونکہ وہ کفر ہے بلکہ بیشرکت خادم کی شرکت مخدوم کے ساتھ جیسی ہے دولت سے مرادوہ فیض ہے جواصطفاء واجتباء کے طریقے سے جاری ہوتا ہے۔

مخفی نبیں ہے کہ عام امت رسول خدا اللہ کے دولت فیوض کی شریک ہے جیسا کہ قرآن مجید میں وارد ہے:

لَّهُ وَلِيُّ الَّذِيْنَ امْنُوا لِي وَكَانَ حَقَّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِيْنَ عَلَى اللَّهُ وَمِنِيْنَ عَ اللَّهُ مَا الْمُؤْمِنُونُ عَلَيْ مَنُونُ عَلَيْ مَنُونُ عَلَيْ اللَّهُ مَا الْمُؤْمِنِيْنَ عَلَيْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مُولِيْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللْلَهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مُنْ اللْلِي اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللْمُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللْمُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُلِمُ اللَّهُ مُنْ اللْمُنْ اللْمُنْ اللَّهُ مُنْ اللْمُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ

جه وفاع معزت مُزّالغبْ ثاني المسلمة المناسكة ال

لہذا ولایت، قرب الہی، نصرت اور اجرغیر ممنون میں سب مؤمن اور انبیاء ملیم السلام اپنے اپنے مراتب کے مطابق شریک ہیں اور شریکِ دولت کہنا شرع میں کوئی قباحت نہیں ہے اور نہ کوئی ہے ادبی ہے۔

اعتراض

قولۂ ''آپاپاآپکوخداکامرید کہتے ہیں اور بیترک اوب ہے'' جواب

ارباب فکر پرظاہر ہے کہ رفع توسط کے کلام کے قائلین سے مریدی خدااور پیغیر کے مریدی خدااور پیغیر کی مریدی خدااور پیغیر کی مریدی کے داور پیغیر کی مریدی کے داور پیغیر اللہ تعالیٰ نے آیت شریفہ

بيت النور المراب المرابية الم

تلاوت نہیں کی ہے؟ چنانچہ ارادت رسول ،خدا کی ہمسری هے کومتلزم ہوگئی۔جو پچھ

ا اصل میں ایسے ہی ہے شاید ہمسری ہو ۱۲۔ مجوب الہی عفی عنہ سے الانعام ۲:۲۵ استام ۱۰:۳۸ سے النعام:۱۵۰

ھے ہمسری فادم کی مخدوم کے ساتھ ٹرکت کے معنوں میں ہے marfat.com

جه وفاع معرت مُزّالفِ ثَاني اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

کلام اللی اور بزرگوں کے کلام سے ستفاد ہوجائے وہ اگر کسی اور کے کلام میں پایا جائے تو جائے اعتراض کیوں ہے اور بیسب غوغا ہے خدا ہٹ دھری کے پردہ کے بغیر نظر انصاف عنایت ارزانی فرمائے۔

لوگ پانچ سوسال کے بعدا ہے آپ کوغوث التقلین قدی سرہ کا مرید سلیم کرتے ہیں اور مشاکخ کی ہمسری جواس مدت سے آنجناب غوث الثقلین تک کثیر وسا نظ سے ہے ان کی بچھ بھی پروانہیں کرتے کہ دراصل ارادت کا سلسلہ آخری مرشد حقیقی تک کا ہوتا ہے اور اپنے پیر کی مریدی پیران پیروشگیر کی مریدی ہے اور اپنے پیر کی مریدی پیران پیروشگیر کی مریدی ہے ہوتا ہے اور اپنے پیر کی مریدی بیران پیروشگیر کی مریدی ہے موتا ہے اور اپنے پیر کی مریدی بیران پیروشگیر کی مریدی ہے ہوتا ہے اور اپنے پیر کی مریدی ہے ہوتا ہے اور کی مریدی ہے ہوتا ہے اور کی رجل عظیم کو دیکھ کہ وہ مبارک بندہ ہے

اعتراض

تولہ'' آپ کہتے ہیں کہ میں نضل سے تربیت یافتہ ہوں اور کسی دیگر کے نعل کو میرے حق میں کوئی دخل نہیں ہے'' وہ دیگر کون ہے''؟

جواب

المنظم و المنطبي المنظم و الم

چنانچہخواجہ آفاق قدی سرہ العزیزنے آنجناب کے حالات کو بغور سننے کے بعد فرمایا کہ ''سعی وکوشش انتہاای جگہ تک ہے اس سے پہلے جو پچھ جس کی شخص کی استعداد میں رکھا گیا ہے ظاہر ہوجا تا ہے''۔

شواہرِدعویٰ

نمبرا۔ حضرت غوث الثقلين فتوح الغيب ميں فرماتے ہيں جب مريد اپنے شنخ كے حال كو پہنچ جاتا ہے تو شنخ سے جدا ومنفر د ہوجاتا ہے اوراس سے منقطع ہوجاتا ہے ليل حق سجانداس سے محبت كرنے لگتا ہے۔ للمذا آنحضرت غوث الاعظم نے اپنے احوال كے بارے ميں ارشاد فرما يا ہے لينس على مِنتَةُ إِلَّا يِلْهِ وَرَسُولِهِ

کہ مجھ پر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے سواکس کا کوئی احسان نہیں ہے اور بیجی فرمایا ہے کہ پہلے پہل میں نے شخ تماد وسطیے سے استفادہ کیا ہے اور اب دو سمندروں بحرفتوت اور بحر نبوت سے استفادہ کرتا ہوں۔

۲- شخ ابوالحن شاذلی مختصلیے نے کہا کہ میں پہلے پہل ان چھے(۲) سمندروں سے فائدہ حاصل کرتا تھا اور اب دس سمندروں سے استفادہ کرتا ہوں۔ پانچ سمندرآ سانی ہیں اور یانچ سمندرز منی ہیں۔

س- ابوعبداللہ تروغبدی نے (جو کہ طبقات مشائخ میں سے ہیں) نفحات الانس میں ایک روایت بیان کی ہے۔ ا

طُوَ لِي لِمَنْ لَمْ يَكُنْ وَسِيْلَةٌ غَيْرُاللهِ

آ فرین ومبارک ہواس خوش نصیب کوجس کا اللہ کے سواکوئی وسیلہ نہ ہواور ملا

وفاع معزت مُرِّدُ الغِنْ فَي الغ

عبدالغفور المنطبة في اس كى تشريح مين لكها بكريه معاملة خركار صورت بذير موتا ب-مرادروی اور شیخ عراقی نے شیخ تاج الدین عطاءاللہ سے تقل کیا ہے کہوہ فرماتے تھے قَدُ بِجَنْبِ اللهِ لِنَفْسَهِ الْعَبُدُ فَلَا يَجْعَلُ عَلَيْهِ مِنَّةَ الْأَسْتَاد ترجمه: جب الله تعالی بندے کوا بی طرف جذب کرلیتا ہے تواس پراستاد کا کوئی اثر نہیں

یس بزرگوں کے کلام سے ثابت ہوا کہ منتبی سالک کو آخر میں ظاہری پیرکی عاجت نہیں رہتی ۔جس طرح شاگر دکو کسی علم میں حصول ملکہ کے بعد استاد کی حاجت نہیں رہتی۔بس بہی مرادحضرت مجدد قدی سرہ کے کلام کی ہے۔

قوله "آپ نے کہا کہ دروین شکتگی اور خواری ہے"

ظاہر ہے کہ فناء اور بقا کے مرتبہ کے حصول کے بعد بزرگوں کے احوال مختلف ہوجاتے ہیں۔نسبت فنائیہ کےظہور کے وقت نیستی ظاہر ہوتی ہے، چنانچہ حضرت مجدد مخطیجے نے ایک کمتوب میں ارشاد فرمایا ہے کہ میں اپنے دائیں طرف کے اعمال نامہ لكصے والے كوبيكار يا تابول اور إيَّاك نَعْبُنُ كى قراءة مِن شرمسار بوجا تابول اور نسبت بقائيه كظهور كے وقت جو مجھانہوں نے لكھا ہے وہ صلح مصلح كے اعتراض كى

مخفى بيس برايت شريفه قُلُ بِفَضُلِ اللهِ وَبِرَ حُمَّتِهِ فَبِنَالِكَ فَلُيَفْرَ حُوْاكِ مطابق فرحت وانبساط نعت البی کو یاد کرنے والے کے لئے فخر ومباہات کومتلزم ہوتی

جمد فارع من تخراف فی المناق ا

مجھے تھم دیا گیاہے کہ میں اکابرین کی موجودگی میں کہوں'' میرایہ قدم تمام اولیاء کی جبین پرہے''۔

میں نے ایسے بحر میں غوطہ زنی کی کہ جس کے ساحل پر مخلوق میری خدمت کے لئے تشنہ کام کھڑی تھی ۔ میری ہی روح ہے اور کوئی ارواح نہیں ہیں ، کا نئات میں جب بھی توحسن دیکھے تو وہ میرے خمیر کی فضیلت کے باعث ہی ہے۔ ب

۵..... شیخ بایزید بسطای پیشطیے نے فرمایا

میں نے ایسے سمندر میں غوطہ زنی کی کہ انبیا کرام علیہم الصلوات جس کے ساحل رکھڑے ہیں۔

٣ سيدا براجيم دسوقي (جواعاظم اولياء ميس سے بيں)نے كہا

میں اپنی مناجات میں حضرت مولیٰ علیہ السلام اور کمالات میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مانند ہوں اور بیٹک اللہ عزوجل نے مجھے رسول اللہ ﷺ کے نور سے پیدا

جه وفاع صورت مُدِّالعَ ثِلَ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

فر ما یا اور میں رسول کے پیچھے ہول اور اولیا ءمیرے پیچھے ہیں۔

یہ مطالب کشف الغطاء ہے منقول ہیں جو حضرت شیخ مجدد ہم منظمہ کی تصنیف ہے۔ ای طرح کے فخر یہ کلمات اولیاء ہے بہت زیادہ وارد ہیں۔ اولیاء کے کلام کی جو توجیہہ کی جائے گی وہی توجیہہ حضرت مجدد ہم منظمہ کے کلام کی کی جائے گی ۔ بیہ تھے جو ابات حضرت شیخ عبدالحق محدث وہلوی ہم منظمہ کے بعض اقوال کے جو حیط تحریر میں لائے گئے ہیں۔

فصل چہارم

حواشی کے بیان میں

جان لو کہ میرے استاد محتر م شاہ عبدالعزیز سلمہ ٔ اللہ تعالیٰ جو اس دور میں علوم دینیہ اور علوم صوفیہ میں ممتاز ہیں ، اوائل عمری میں آپ نے حضرت شیخ معترض (شاہ عبدالحق محدث) کے رسالہ پرحواثی تعلیقات سپر دقلم کی ہیں ۔ انہیں تبر کا لکھا جارہا ہے قولۂ ای شیخ (عبدالحق مجلصے ہے)

دوسری شرکت کون ی ہے جس سے ہمسری کے دعویٰ کاعندیہ بیں ملتا۔ حاشیہالشاہ عبدالعزیز پھل کے

شرکت وہمسری کا مطلب ایک ہی ہے۔ غیر مسلم ہے کیونکہ گھر اور سکونت میں تابع ومتبوع شریک ہیں اور ہمسری نہیں ہے اور خود شیخ مجدد مسلطیعہ تصری فرماتے ہیں کہ وہ شرکت ایس ہے جیسے خادم مخدوم کے ساتھ ہے۔ اس کے بعد تو پھر استفسار کی کوئی وجہ باتی نہیں رہتی۔

قوله، شيخ عبدالحق <u>مختص</u>له

لیکن جو کچھ مخدوم کے پاس تھااس نے خادم کودے دیا۔

حاشیہ....الثاہ عبد العزیز بڑالشے یہعموم اور کلیت ہے کہاں کے متفاد ہوتا ہے؟ حضرت مجدد ومطنطيع كى عبارت كامدعابيه ہے كەطريقِ جذب وجہ خاص ہے مجھے قوله..... شيخ عبدالحق <u>والشيليم</u> مخدوم خادمول کواپنی عنایت کا کون ساحصہ عطا کرتا ہے؟ حاشيه....الشاه عبدالعزيز والشيلي کیکن خادم بھی تومختلف درجہ کے ہوتے ہیں۔ قوله..... شيخ عبدالحق <u>بمطنع</u>ليه ضروری تونبیں کہ مخدوم کے پاس جو کھھااس نے خادم کوعطا کردیا۔ عاشيه....الشاه عبدالعزيز <u>مخططي</u> کون ہے جو بیدعویٰ کرتاہے؟ قولهالثيخ عبدالحق وطنضيه ا نبیاء کرام علیم السلام کے ساتھ مساوات باطل ہے حاشيهالثاه عبدالعزيز بملضج لیکن شیخ مجدد پر مططیعے کے کمی کلام میں مساوات انبیاء کا دعویٰ واقع نہیں ہے بلکہ مساوات وہمسری کی آپ نے صریحاً نفی فرمائی ہے اور اگر لفظ'' شرکت' سے ماخوذ ہوتا ہے تو وہ بدیمی ہے ممنوع ہے۔ شرکت دراصل بذائة مساوات کے بغیر بھی ہوتی قوله..... شيخ عبدالحق <u>بمنضي</u> خادی اور مخدوی اور اصل وفرع کے لحاظ ہے تفضیل وتفرقہ باطل ہوتا ہے۔ الم حضرت مجدد کی کون ی عبارت سے ماخوذ ہے (محبوب اللی)

وفاع معزت فجر الغرثاني المنظل المنظل

عاشيه الشاه عبدالعزيز بملطي

اگریة تفرقه باطل ہے تولازم آتا ہے انبیاء کرام علیہم الصلوٰ ق والسلام کافیض یا نجھ ہوجائے کسی اور کونہ پہنچے۔اور بیسب اہل اللہ کے نز دیک باطل ہے۔

توله شيخ عبدالحق وطلصي

مہدویہ کامحلِ صلالت بہی ہے کہ وہ کہتے ہیں ہروہ کمال جومحمد رسول اللہ ﷺ رکھتے تھے مجھ تک پہنچ گیا۔

عاشيهالشاه عبدالعزيز والشيلي

بی صلالت (گرای) کا منشاء عام ہے شیخ محدد میں سے کام میں ہر گر عموم نہیں

، توله..... شيخ عبدالحق ومنطيع

مخدوم کے نزدیک بندگی کے سواء دم نہیں مارنا چاہئے اور مساوات کا دعویٰ نہیں کرنا چاہئے۔

حاشيه الثاه عبدالعزيز بمطفح

الحمد لله شیخ مجدد وطفی اس نعمت کی ادائیگی کے حق میں جے متابعت کہتے ہیں اے تمام معاصرین میں سب سے زیادہ عمل پیرا ہیں اور مساوات کا دعویٰ تواصلا آپ کی ذات ہے وجود میں بی نہیں آیا۔

قوله شيخ عبدالحق ومصلح

بن آ دم كى ما نندكون بجوامير يا مخدوم كے لئے دم مارے۔

عاشيهالثاه عبدالعزيز بمطيح

یکجی آپ کا بناوہم ہاس صفت ہے متصف کوئی خادم موجود نہیں ہے تولہ شیخ عبدالحق مخطیعے

جه وفاع معزت مُجَدُّ الغِثْلُ العِنْ الغِثْلُ العِنْ الغِثْلُ العِنْ العِنْ العِنْ العِنْ العِنْ العِنْ العَالِي العَالَى العَالِي العَلَى العَ

اب جب كەقرب حاصل ہو گیا بھر بھی واسطہ ہے؟ حاشیہالشاہ عبدالعزیز بھے

لیکن کلام توفیض کے بارے میں ہور ہاہے کہ اس مقام پر کوئی شخص واسط نہیں

ہ۔ ہ

قوله.....^{شيخ} عبدالحق <u>مخطط</u>ي

اک کلام میں خود ہی تامل کریں'' یہاں تک کہ کمال ابراہیمی وکمال محمدی یکجا ہوجائے''۔

حاشيهالشاه عبدالعزيز بمططي

شیخ مجدد بھتے کنز دیک کمال ابرائیمی اور کمال مجمدی کمال احمدی ہے دوشعبے بیں اور ولایت احمدی ولایت محمدی سے فاکق ہے۔ پس اگر تفضیل لازم آتی ہے تو پیغیر کے بعض مراتب پر تفضیل لازم آتی ہے اور یہ معنی کوئی کدورت کے بعض مراتب پر تفضیل لازم آتی ہے اور یہ معنی کوئی کدورت نہیں رکھتا کیونکہ آنحضرت ولی کی رسالت آنحضرت ولی کی نبوت پر فوقیت رکھتی ہے ،اعتراض کے جواب کوای پر قیاس کرلیں۔

قوله شيخ عبدالحق ومطيع

طفیلی خوداس مہمان کو کہتے ہیں جوبن بلائے آئے۔

عاشيه الثاه عبدالعزيز بمطفي

چنانچے بیلی اس شخص کو کہتے ہیں اور اس شخص کو بھی کہتے ہیں کہ اسے کسی کے ہمراہ تبعیت کے طور پر بلایا جائے ۔طفیلی کامعنی میں بن بلایا ہونا ضروری نہیں ہے قولہشیخ عبدالحق مخطیعیے

اگر کہیں کہ ایک وجہ سے میں تا بع ہوں وجہے سے بیٹن ہرگز حاصل نہیں ہوتا حاشیہالشاہ عبد العزیز عطیعیے

الم المعرب المراق المنظل المن

کیونکہ جس شخص کوکسی کے طفیل بلائمیں اندر آنے دیتے ہیں اندر بلالینا اصالت رکھتا ہے اور اندر داخل ہو جانا تبعیت کے طور پر ہے۔ تب شخص کے بیت عالمہ

توله فيخ عبدالحق والشيخ

تمام وسائل ووسائط (واسط/ذرائع) ساقط ہو گئے اور درمیان ہے اُٹھ گئے حاشیہالثاہ عبد العزیز مخطیعیے

یہ معنی ہر گزشنے مجدد وطنطیعے کی مراد نہیں ہے اور بیکہنا شیخ مجدد ومطنطعے کے کلام پر زیادتی ہے چنانچہاس کی تفصیل بار ہا گذر چکی ہے۔ قولہشیخ عبدالحق ومطنطعے

چنانچه میں بھی رسول خدا ﷺ کا مرید ہوں باعتبار سابق لیعنی ابتدائے سلوک میں اور بھکم حال میں ان کا ہمسر ہوں یعنی آخر میں توسط نہ رہا۔

حاشيه....الشاه عبدالعزيز والطيلي

یمعنی شیخ مجدد مخطیعے کی مراز ہیں ہاور ندان کے کلام سے یہ ماخوذ ہوسکتی ہے۔ قولہ شیخ عبد الحق مخطیعے

آپ کہتے ہیں کہ سب رسول خدا ﷺ کے مرید ہیں اور رسول ،خدا کا مرید ہے۔ عاشیہ....الثاہ عبدالعزیز بھلنے

اس مفہوم کوخود شیخ مجدد مخطیعے نے واضح فرمادیا ہے کہ میں رسول اللہ وظی کا مجی مرید ہوں اللہ وظی کا مجی مرید ہوں۔

قوله شيخ عبدالحق بمطنطحه

رسول،خدا کامرید ہے۔ حاشیہ الشاہ عبدالعزیز مخطیعی

نفن قرآنی میں جماعت (صحابہ کرام) کواللہ تعالیٰ کامریدفر مایا گیاہے marfat.com المجاد وفاع معزت مُدِّالفِتُ في المُعنفِ المُعنف

وَلَا تَطُرُدِالَّانِيْنَ يَلُعُونَ رَبَّهُمُ بِالْغَلَاقِ وَالْعَشِيِّى يُرِيْلُونَ وَجُهَهُ لَـ ` توله شيخ عبدالحق عِلْظِيمِ

کی فضی کوآنحضرت و این کا وساطت کے بغیرراہ نہیں ہے۔

حاشيه....الشاه عبدالعزيز والشيلي

یہ معنی ومطلب توشیخ مجدد وطنطیجہ کے نزدیک مسلّم ہے کلام (اعتراض) تواس میں ہے کہ آیاراہ سلوک طے کرنے کے بعد حضور وکھیٹا کی وساطت کے بغیر جناب الہی سے وصول فیض کسی کو حاصل ہوسکتا ہے؟

قوله..... شيخ عبدالحق <u>منطعي</u>

و قت سلوک میں بعداز وصول تک۔ آپ کی وساطت کے بغیر کوئی راہ نہیں ہے۔ حاشیہالشاہ عبدالعزیز مخطیعیے

بعداز وصول کہ قطعِ راہ سے عبارت ہے اور حرکت (علمی) کی انہا ہے جب راہ باقی نہ رہی تو وصلِ مطلوب کی طرف راہ نمائی جو شان پیغیبری ﷺ ہے کوئی متم متصور ہوگی؟

قوله..... شيخ عبدالحق والضيه

بعض عارفین نے کہا کہ''طریقت کی حقیقت دائمی مفلس ہوتا ہے''

حاشيهالشاه عبدالعزيز بملطي

یہ بعض عارفین کا حال ہے اور بعض دوسرے عارفین نے اس کے خلاف فرمایا ہے غوث الاعظم مختصلے نے فرمایا اکا اُکلیکُ الْاکفُرَاخِ قولہشخ عبدالحق مختصلے

شخ مجدد ومططعے سے قل ہے میراہاتھ یداللہ کا نائب ہے

ل الانعام٢:٧٥

عاشيه الشاه عبدالعزيز ومنضلي

اس مين كيا قباحت بالله تعالى نفر مايا إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ (الآية)

قوله شيخ عبدالحق <u>منتضي</u>ية

آپ نے اپنے کو مجدد الف ثانی کہا۔

حاشيهالشاه عبدالعزيز عمل عليه

اس میں کیا قباحت ہے کہ یہ توضیح صدیث شریف میں وارد ہوا ہے۔ إِنَّ اللَّهُ تَعَالَى يَبُعَثُ لِهٰنِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِأَةِ سَنَةٍ مَنَ يُجَدِّدُ لَهَادِيْنَهَا لَـُ مَا اللَّمَّةِ مَنَ يُجَدِّدُ لَهَادِيْنَهَا لَـ

قوله شیخ عبدالحق د بلوی مراضیه

حضرت مجدد سے نقل ہے کہ میرے وجود کی ترکیب آنحضرت عظی کی بقیہ

طینت ہے۔

حاشيه....الشاه عبدالعزيز <u>مجانسي</u>

شیخ اکبرمی الدین ابن عربی مخطیجے نے الفتوحات المکیہ میں تحریر کیا ہے کہ سیدنا علی المرتضیٰ حقیقیہ کا وجود مبارک آنحضرت علی المرتضیٰ حقیقہ کا وجود مبارک آنحضرت علیہ کی بقیہ طینت سے ہے تو پھراعتراض کی تخصیص کیار ہی ؟

حواثی پایہ جمیل تک پہنچ۔ بیانو کھے جوابات جوان اور اق میں مذکور ہوئے۔ ظاہر ہوتا ہے کہ اعتراضات کی تردید انصاف کی ادنیٰ می نظر سے ہی ہوجاتی ہے اورا کابردین سے حسن ظن حاصل ہوجاتا ہے۔

ﷺ وفاع حضرت مُجَدِّ الغبِث في العبِّ العب فصل بنجم

ان شبہات کے رفع کرنے کے بیان میں جوعوام کی زبانوں پر مذکور ہیں۔ اسسوہ جو کہتے ہیں کہ آنجناب مجدد پر سطیع نے حقیقت کعبہ کو حقیقت محمدی و السطیع نے حقیقت کا میں کا انسان کا میں افسل لکھا ہے۔ بیخلاف واقع ہے۔

جواب: آپ نے حقیقتِ کعبہ کو حقیقتِ محمدی سے فوق لکھا ہے اور اس فوقیت سے حقیقت محمدی پر فضیلت لازم نہیں آتی۔ چنانچہ کوا کبِ (ثوابت) کوآ فاب عالمتاب پر کھی ہے کھی کھی نضیلت نہیں ہے اور اگر حقیقت کعبہ کی فضیلت حقیقت محمدی پر لازم آتی بھی ہے تو اس میں کوئی قباحت نہیں ہے کیونکہ حقیقت کعبہ الوہیت ہے اور حقیقت محمدی تعین عبودیت (بندگی) ہے۔ خدا بندے سے بالا تفاق افضل ہے۔

**ودیت (بندگی) ہے۔ خدا بندے سے بالا تفاق افضل ہے۔

**مودیت (بندگی) کے خدمبارک کے فناء کے حدمبارک کے فناء کے قائل ہیں۔

جواب:

یے گفت افترا (بہتان) ہے آپ کے کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت بھی کے انتقال کے بعد اس عالم کی صفات جو آنحضرت بھی کی بشریتِ مبار کہ میں زیادہ تھیں، کوفنا حاصل ہوگئ۔ جہتِ روحانیت اورا خلاقِ الٰہی کے ساتھ بقاغالب آگئ۔ چینانچ مکتوب میں یہ مطالب تفصیل سے مذکور ہیں۔ چینانچ مکتوب میں یہ مطالب تفصیل سے مذکور ہیں۔ سے انتقال مانے ہیں کہ آپ (مجدد مخطیعہ) اپنے آپ کوصدیت اکبر مخطیعہ کے افعال مانے ہیں

جواب:

یے کذب بیانی مجمل بہتان والزام تراثی ہے آنجناب حضرت مجدد مخطیعیے توادنی اسپانی رسول کو خیر البشر محلی کے سعبت کی بناء پر جملہ اولیاء سے افضل جانتے ہیں البتہ ازروئے کشف جوعلم طنی کے حصول کا موجب ہے جو کچھ ظاہر ہواوہ تنقید وضحیح کی غرض سے اپنے پیر کی خدمت میں تحریر کیا کہ

''میں نے مقام صدیق اکبر فرد کھی ہوں۔ اور میں خیال کرتا ہوں کہ وہ مقام پرخود کو پایا کہ اس کے پرتوانوار سے منقش ورنگین ہوں۔ اور میں خیال کرتا ہوں کہ وہ مقام محبوبیت ہازروئے شرع اس کشف پرکوئی اشکال لازم نہیں آتا لیا مہروقت میں سے ازروگ یہ جو کہتے ہیں کہ آپ کے خلصین آپ کو پنج برخدا سے افضل یا پنج بروقت سے افضل جانتے ہیں۔

جواب:

یم میں افترا ہے کی کافر کے سواکوئی دیگر شخص بیداعتقاد نہیں کر تااور آپ کے معتقد اصحاب مسلمان ہیں اورختم نبوت محمد بید وظی کا اعتقاد رکھتے ہیں ۔ آپ کے معتقد اللہنت وجماعت کے عقائد پر بھین رکھتے ہیں اوران کے اعمال فقہ وحدیث کے موافق ہیں اوران کودوام حضوراور ذات الہی سبحانہ سے آگاہی حاصل ہے۔ موافق ہیں اوران کودوام حضوراور ذات الہی سبحانہ سے آگاہی حاصل ہے۔ روقیامت شوقیامت را بہیں دیدن ہر چیز را شرط است این علی مخود قیامت ہوجا اور قیامت کود کھے کہ ہر چیز کو (حقیقاً) دیکھنے کی بہی شرط

آپ کے مخلصین آپ (حضرت مجدد مخطیطیہ) کو خدا کا دوست اور حضرت محمد مصطفی کی گئی کا بیر دکار جانتے مانتے ہیں اور مقامات جدیدہ کے جمله علوم و کیفیات میں اور مقامات جدیدہ کے جمله علوم و کیفیات میں اور مقامات جدیدہ کے جمله علوم کئی ہے۔
ان مسئلہ کی مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو۔البینات شرح کمتوبات جلد چہارم کمتوب نمبر: ۱۹۲ مسئلہ کی مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو۔البینات شرح کمتوبات جلد چہارم کمتوب نمبر: ۱۹۲ مسئلہ کی مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو۔البینات شرح کمتوبات جلد چہارم کمتوب نمبر: ۱۹۲ مسئلہ کی مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ مو۔البینات شرح کمتوبات جلد جہارم کمتوب نمبر: ۱۹۲

جه وفاع معزت مُزَّالفِ ثَاني اللهِ عن اللهِ اللهِ

انہیں امتیازی طور پرصادق ومصدق قرار دیتے ہیں۔

۵ یا جمی کہاجا تا ہے کہ شیخ مجدد ڈمنٹے یہ توحیدوجودی کاانکار کرتے ہیں۔

جواب:

ان کا انکارعلاء ظاہر کی طرح نہیں ہے بلکہ آپ (حضرت مجدد برطظیے) فرماتے ہیں کہ اس معرفت کی واردات طریقت میں مجت وسکر کے غلبہ کے باعث بیدا ہوتی ہے اور اس قسم کے حالات وسطِ سلوک میں پیش آتے ہیں۔ اس کے بعد دوسرے علوم ومعارف وارد ہوتے ہیں جو بغیر تاویل کے کتاب وسنت کے مطابق ہوتے ہیں اور ان بزرگوں کے متعلق کہ جن سے بید معارف سرز و ہوئے ہیں یقین ہے اس مقام سے بزرگوں کے متعلق کہ جن سے بید معارف سرز و ہوئے ہیں یقین ہے اس مقام سے انہوں نے ترتی فرمائی ہوگی۔ چنا نچاس فقیر (حضرت مجدد برطظیمی) نے اپنے والدمحتر م کی خدمت سے بید معرفت علاً حاصل کی تھی اور حضرت خواجہ قدس سرہ کی تو جہات سے کی خدمت سے بید معرفت کے درواز سے کھولے گئے۔

بعدازاں محض نضل الہی ہے دیگرعلوم میں امتیاز پایا جوانبیاء کیہم السلام کے ذوق کے مطابق ہے اور حضرت شیخ عبدالحق (محدث دہلوی) نے خواجہ (باقی باللہ) قدی سرہ سے نقل فرمایا ہے کہ آنجناب فرماتے تھے کہ آخر کارمعلوم ہوا کہ

توحیدایک تنگ کوچہ ہے شاہراہ کوئی اور ہے۔انھیٰ

ارباب انصاف پر پوشیرہ نہیں ہے کہ وہ توحید جورسائل اور کتب بینی کی مشق سے حاصل ہوتی ہے یا مراقبہ ''ہمہ اوست''یا لا الله الا انا و انا الله کے ذکر کے دوران توحید کے معنی کو مخیلہ وغیرہ میں جگہ دیتے ہیں اور اپنے آپ کو مؤحد جانتے ہیں وہ از روئے اعتبار ساقط ہیں۔عقل سے دور ہیں اور شرع کی مخالفت میں نزد یک ہیں۔ تاب الله علمہ

الله تعالی بالخصوص انہیں جذبات محبت، اتباعِ سنت اور نفلی عبادات کی بدولت marfat.com

جه وفاع معزت مُجَدُّ الغِثان اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

تو حیدعطافر مائے اورانہیں کثرت میں شہو دِوحدت کے حوض کوٹر سے کافی ووافی شراب طہورعطافر مائے۔

۲....الوگ یہ کہتے ہیں آپ (حضرت مجدد مخطیع) نے اپنے طریقہ کے مقامات عالیہ بیان کرتے ہوئے اولیاء کرام کے سیروسلوک کو اساء وصفات کا ظلال بیان فر ما یا ہے اور بیان اکا برین کی جناب میں نقصان ہے۔

جواب:

ظاہر ہے کہ انبیاءعظام وصحابہ کرام ﷺ قرب کے مقامات عالیہ تک پہنچ کے ہیں اور وہ مراتب اصول ہیں کہ کوئی بھی ولی نبی کے مرتبہ تک نبیس پہنچتا۔ لہذا ان کا قرب اصل ہوگا اور اولیاء کی ولایات کے درجات ظل کی مانند ہوں گے۔ چنانچہ اولیاء کرام کی ہارگا ہوں میں کوئی منقصت عائد نبیس ہوگا۔

جان لے کہ کمالات ومقامات الہیہ لامحدود ہیں جے علم صوفیہ او رمعرفت حق سجان میں ترقی نہیں ہے اس کی زندگی رائیگاں ہے۔اللہ تعالی کی تجلیات افعالیہ حاصل ہونا تجلیات صفات کی دید کی معرفت پیدا کرنا ، وہاں سے تجلیات ذاتیہ کے شہود سے مشرف ہونا ، دوسرے مراتب میں ترقی ظاہر کرنا اور معرفت کے اجمالی مراتب سے تفصیل میں جانا عرفائے کاملین ہی کا کام ہے۔

بر نقابِ روئے جانال را نقابے دیگر است ہر حجابے را کہ طے کردی حجابے دیگر است ترجمہ: جاناں کے رخ انور کے نقاب پر ایک اور نقاب بھی ہے۔ تو نے جس حجاب کو طے کرلیا ہے اس ہے آگے ایک اور حجاب بھی ہے۔ رفیع الدرجات کے درجات اور بھی مرفوع (بلندترین) ہیں۔ چنانچے علم ومعرفت وشہود کے دوران حاصل شدہ درجات سافلہ مقاماتِ عالیہ پر

martat.com

جه وفاع صورت مُرَّالفِتُ في الفِتْ الفِتْ في الفِتْ الفِتْ في الفِتْ الفِتْ في الفِتْ الفِتْ الفِتْ في الفِتْ الفَائِلْ الفِتْ الفِتِي الفِتْ الفِي الفِتْ الفِتْ الفِتْ الفِتِي الفِي الفِتْ الفَائِيِيِيْ الفِتْ الفِتْ الفِتْ الفِي الفِتِي الفِي الفَائِيِيِي الفِي الفِي الفِي

شہود ذات کی نظر میں قابل ترک ہوتے ہیں اور وجود اور ہستی کے لفظ کا ذات پاک سجانہ پر اطلاق متاخرین کی ایجادات میں سے ہے، حضرت مجدد مجلسے ہے اس سے اجتناب کرتے ہیں۔

سابقین علیم الرحمة کی متابعت کے لئے فضیلت کا معیار حبیب خدا ﷺ کی اتباع ہے جس کسی کومتابعت میں پیش قدمی زیادہ ہے، درگاہِ حق میں اے قرب زیادہ حاصل ہے۔

وہ طریقہ جوحضرت مجدد ڈمنٹے کو الہام ہوا اور تعلیم الہی ہے مقامات ،علوم اور حالات ودیعت ہوئے ان میں سے ہرمقام کوجد اجدا بیان کر دیا ہے۔

ہزار ہاعلاءعقلاءاورصلحاء،اس طریقئہ (مجددیہ) سے واصل باللہ اور دائمی محبت ومعرفت سے شاد کام ہو گئے۔

بعضوں نے ہرعلوم ومعارف کا مقام کشفا اور ذوقا پالیا اور بعضوں نے اپنے وجدان سے ہرمقام کی کیفیات وواردات کوجدا جدامعلوم کرلیا۔ چنانچہ آپ کے طریقہ کے علوم ومعارف اوراحوال وواردات و کیفیات درجہ تواتر تک پہنچ گئے ہیں۔اورعلاء عقلاء کا جو ہزار ہاسے بھی زیادہ ہیں۔ان کے اقرار سے یوں واضح ہو گیا کہ شہد کی کوئی عقلاء کا جو ہزار ہاسے بھی زیادہ ہیں۔ان کے اقرار سے یوں واضح ہو گیا کہ شہد کی کوئی جگہ ہیں ہے مگر جو محص مقامات طریقہ کی نہایات کونہیں پہنچا ہے اور اُن مقامات کونہیں جانتا کہ وہ کیا ہیں تو وہ اپنی جہالت سے معذور ہے اللہ تعالی اس سے درگذر فر مائے۔ جانتا کہ وہ کیا ہیں تو وہ اپنی جہالت سے معذور ہے اللہ تعالی اس سے درگذر فر مائے۔ خرق عادات وتصرفات ،مجاہدات شاقہ اور مقامات ،سلوک کی تفصیل کے لئے لازم ہے اور اس امر میں محق ومبطل شریک ہیں۔

یے طریقہ (مجددیہ) فرائض اور سنت مؤکدہ پرمواظبت (ہینظگی) پرمنحصر ہے۔ اور قلبی توجہ، مبدأ فیاض مقامات سلوک کا اجمال اور ان عزیز گان کے تصرفات، بذریعہ القائے سکینہ اور قلوب میں ذکر اور ایک حال سے دوسرے حال کی جانب ترقی، جذب سکینہ اور قلوب میں ذکر اور ایک حال سے دوسرے حال کی جانب ترقی، جذب marfat.com

الما المحالية والما معرسة مُرِّدُ العَرِثُ فَي اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

وقرب کے مدارج میں ارتقاءاور تو جہات کے ذریعے حلِ مشکلات چاردا نگ عالم میں مشہور ہیں۔

ارباب بصیرت ومعرفت پر مخفی نہیں ہے کہ بہ مقتضاء آیة شریفہ و لا مُحِین کھون یہ عِلْمًا کمالاتِ الہیہ کی انتہانہیں ہے اور ارباب قرب کی ایک دوسرے پر فضیلت نص قر آنی سے ثابت شدہ ہے

فَضَّلُنَا بَعُضَهُمْ عَلَى بَعْضِ (ہم نے بعض کوبعض پر نضیات دی)

اللہ تعالی نے نضل عمیم اور حکمت بالغہ کے متاخرین کو ایسے کمالات عطافر مائے

کہ اس قسم کے تمام کمالات متقد مین سے مروی نہیں ہیں۔ چنانچہ نبی آخر الزمان و اللہ کے تمام کمالات متقد مین سے مروی نہیں ہیں۔ چنانچہ نبی آخر الزمان و اللہ کہ کہ اس کا جاسی ہوئے ہے اصحاب کو تمام پنج بمبروں کے صحابہ پر نضل ورجحان عنایت

ہوئے۔اور ای ضمن میں ہے کہ بعض کو بعض پر نضیات مسلم ہے۔ حدیث شریف میں

ہوئے۔اور ای ضمن میں ہے کہ بعض کو بعض پر نضیات مسلم ہے۔ حدیث شریف میں

مَثَلُ اُمَّتِيْ مِثُلُ الْمَطَرِ لَا يُلُاى اَوَّلُهُ خَيْرٌ اَمَ آخِرُهُ وَرُبَّ سَامِعٍ اَوْعَىٰ مِنْ مُبَلِّغٍ

میری امت کی مثال برتی بارش کی طرح ہے بیہ قیاس نہیں کیا جاسکتا کہ اس بارش کا اول بہتر ہے یا آخر بہتر ہے اور اکثر سننے والے بینے کرنے والوں سے زیادہ دعوت دینے والے ہوتے ہیں

بلکہ عبداللہ بن عبدالبر مالکی وغیر ہم بعض متاخرین کی اصحاب رضوان اللہ علیہم اجمعین پرفضیلت کے قائل ہیں ۔

اوریہ بات تعلیم شدہ ہے کہ حضرت غوث الاعظم ، حضرت خواجہ بہاؤ الدین انقشبند اور علاء الدولہ سمنانی قدس الله اسرار ہم حقد مین مشائع سے ترقیات کثیرہ تک بہتے ہوئے ہیں اور کہا گہا ہے۔ ملطان نظام الدین اولیاء کی مشائع پر فضیلت ثابت ہے۔ پہنچ ہوئے ہیں اور کہا گہا ہے۔ ملطان نظام الدین اولیاء کی مشائع پر فضیلت ثابت ہے۔ marfat.com

جه وفاع معزت مُجرَّ الغرثاني العناقي العناقية ال

شیخ محمداکرم کے کتاب کے احوال حضرات چشتیدر حمۃ اللّه علیم میں لکھا ہے کہ حضرت آ دم علیہ السلام سے لے کر تاایں دم اس قسم کی ولایت وآ ٹارکسی ایک ولی سے بھی ظاہر نہیں ہوئے جس طرح حضرت سلطان المشائخ بم مسلی سے ظہور پذیر ہوئے ہیں۔

چنانچہ جواز کی صورت میں بعض متأخرین کا فضل اللی اور جذباتِ محبت کی بدولت متقدمین سے بھی مقاماتِ عالیہ تک ترقی کرجانے میں کوئی شرعی ممانعت نہیں ہے۔ کمالات اللی کواذواق، اشواق، استغراق، شہو دوحدت در کشرت (وحدت الوجود) میں مقید نہیں کرنا چاہئے۔

کسی بھی صحالی حفظیہ سے ہرگزیہ احوال وواردات پایہ ثبوت تک نہیں ہنچے ہیں تا ہم قرب کے مقامات میں وہ تمام امت سے سبقت رکھتے ہیں۔

لہذااحوال وواردات متعارفہ مقامات الہی کے بلند ورجات سے متفاد نہ ہوئے اس مقام پر جناب رسول اللہ ورجائے کے مقامات عالیہ کے انعکاس کے سبب سکینہ (فیض) اور یقین کی مختدک اور باطنی احوالی لطیفہ کا ادراک نہیں ہوتا ہے اوراگریہ سب مقامات سلوک اجمالاً حاصل ہوں اوراگر نوافل وعبادات اعتدال کے ساتھ کی گئی ہوں ۔ یونہی طریقہ نقشبند ریہ کی بنا ہر معاصلے میں متوسط اعمال میں دوام عبودیت اور دوام آگا ہی ہے حصر تبہءا حیان کہتے ہیں۔

مگرطریقہ مجددیہ میں لطائف کا بیان پایاجا تا ہے اور ہرلطیفہ کیلئے حضور ، توجہ ،
کیفیت اور علم جدا جدا ہے۔ ان لطائف عشرہ کی تہذیب کے بعد اور ہرلطیفہ میں توجہ مرکوزنہ ہونے کے باعث حاصل شدہ ہیئت وحدانی کا معاملہ ان لطائف کی تہذیب سے پڑتا ہے اور دوسرے مروجات اور ترقیاں بیش آتی ہیں۔

شخ محمد اكرم براسوى ت اقتباس الانوار

ه وفاع معزت نجر الغبثاني العناق المناسكة المناس

ع تا یار که را خواہد و میلش بکه باشد

یبان تک محبوب کس کاخواہش مند ہے اوراُس کی توجہ اور رجحان کس طرف ہے۔

اے برادر بے نہایت در گیج ست

ہر چہ بروے می ری بروۓ مایت

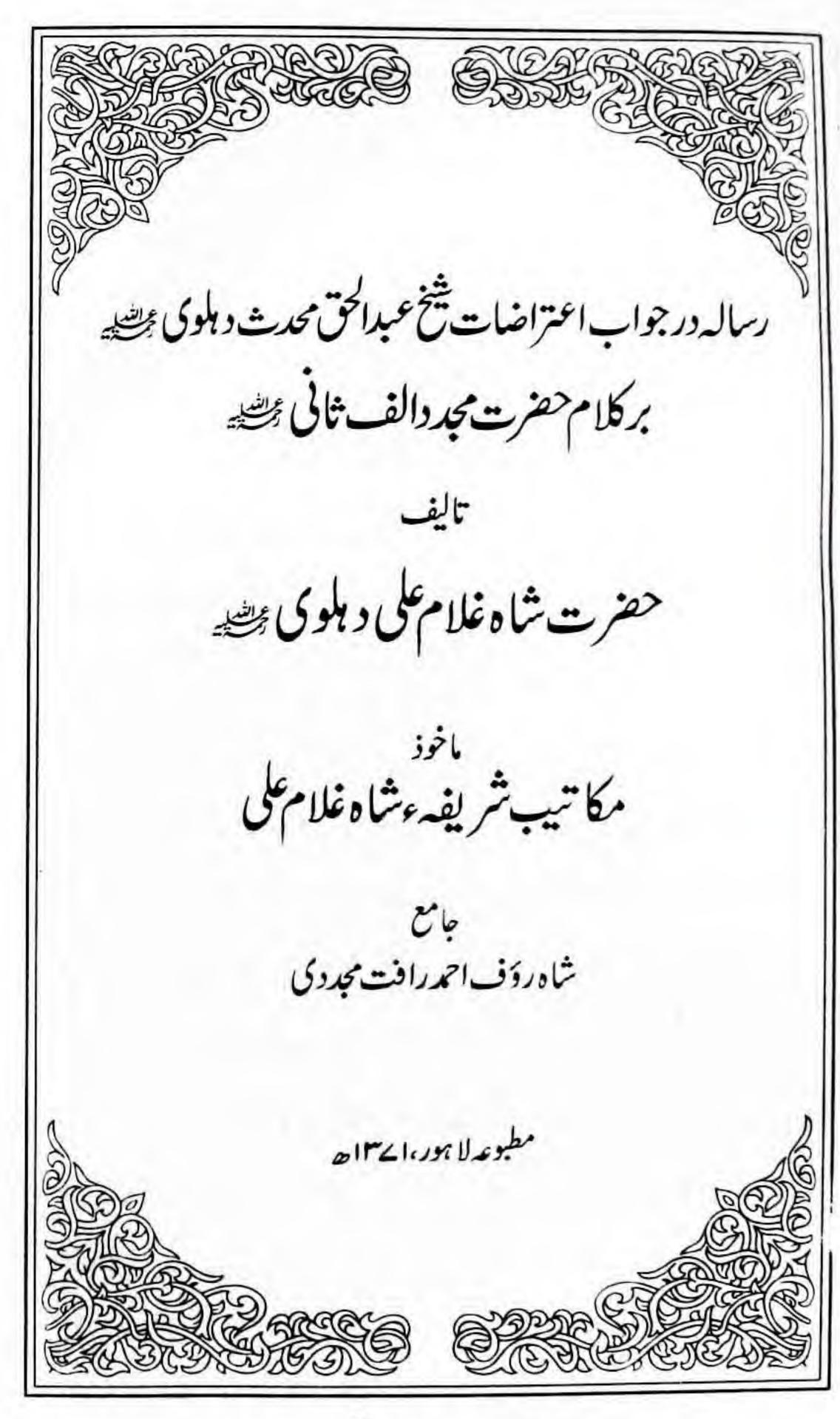
اے بھائی ! وہ درگاہ الی ہے کہ اس کی انتہانہیں ہے تو کسی بھی بہنچ جا تا ہے تواس سے بلندر کوئی اور دروازہ بھی ہے۔

آنچہ پیش از تو بیش ازیں راہ نیست

قایت فہم تست اللہ نیست

غایت فہم تست اللہ نیست جو کچھ تجھے درپیش ہے تو سمجھتا ہے اس سے بڑھ کرکوئی راہ نہیں ہے تیری فہم ورانش کی انتہا ہے اللہ کی نہیں ہے۔ وصلّی الله علی خیر خلقه محمد والله والله واللہ واللہ واللہ علی خیر خلقہ محمد واللہ واللہ واللہ واللہ واللہ واللہ علی مانے واللہ واللہ

الملک الوہاب کی مدد سے رسالہ تصنیف جناب مستطاب معلی القاب، قدوۃ السالکین، زبدۃ العارفین، مرشد کامل، ہادی آگاہ دل، واقعبِ اسرارِ ففی وجلی، حضرت شاہ غلام علی دام الله ظل برکاته علی روس جمیع المریدین المخلصین المجین آمین یارب العالمین غلام علی دام الله ظل برکاته علی روس جمیع المریدین المخلصین المجین آمین یارب العالمین



marfat.com

مكتوب مثتادو مثتم (رساله شثم)

بسمر الله الرحمن الرحيم

بدانکه حضرت مجدد رضی الله عنه جواب اعتراضات که نافهال بر کلام ایشان می نمایند در مکتوباتِ خود خود تحریر کرده اند ماجتے ندارد که دیگرے جواب آن بنویسد و همه مخلصان و فرزندانِ ایثان نیز متصدی دفع آن شده اند حضرت شاه یخی پهرایشان و حضرت محد فرخ و حضرت عبدالامد نبیره مائے ایشان و مرزا محمد بیک بدخشی درمکه شریف و حضرت شاه ولی الله محدث و قاضی ثناء الله و دیگر عزیزان از مخلصان ایشان بردِ آن پرداخته اند کے که تاویل عبارت بطور صوفيه عاليه ميداند نزد اونيج اعتراض نيبت وحضرت يشخ عبدالحق رحمة الله علیہ کہ بتحریر اعتراضات زبان بے صرفہ گویان را در طعن دلیر ساختہ سخن بطور علمائے ظاہر فرمودہ اند و کلام حضرت مجدد بطور علمائے باطن است آن از عالمے دیگرو این از مقامے دیگراست اعتراض کجااست بدانکہ جناب یتے: حضرت عبدالحق بعداستفاده ازاكابر قادريه وجثتيه وغيرتهم از حضرت فواجه محمد باقى رحمة الله عليه استفاضه نموده اندبيمن صحبت حضرت نواجه حضور نسبت تقشبنديه حاصل نمودند واين مطلب در رساله بيان سلاسل مثائخ نود نوشة اند

چه وفاع صورت نجر الغرثاني العراب المجاهدة المجا

و در رساله توصیل المرید الی المراد نوشة اند که نزد ابل انصاف طریقه نقشبندیه اقرب طرق است و برائے حصول فنا و بقا بهتر ازین طریقه نبیت و در رساله انکار حضرت مجدد نوشۃ اند محیتے کہ مرا با شما است کے را با شمانخواہد بود شما عزیزید وطريقه شاعزيز حضرت خواجه اثبات شما بسيار ميكر دند ونيز نوشة اندكه يكبار درباره شا بجناب آلهی بحانه متوجه بودم که این مقامات که ایشان میگویند فق است یا اصلے ندارد آینه شریف که در رفع اشتباه حقیقت موی علیه السلام نازل شده (دربارهٔ شما در باطن فقیر وارد شده) در فق صفرت مجدد بردل صفرت عبدالحق نازل شديس تامل ضرور است آية شريف انيست كذبه وان يك صادقا يصبكم بعض الذي يعد كمر الخ موى عليه اللام برحق بودند فرعون بانکار ببعض برا رسیه غرق شدن و تباهی ملک و باستیفاء براء در قیامت معذب ثود چنانچ آیة شریفه برآن دلالت میناید آیت فاخنده الله الخ قلت ازین آینه شریفه مفهوم میثود که اتباع حضرت مجدد مانند موسیال بر حق اند و میتوال گفت که نافهال مراد کلام ایشان نمی قهمند مانند آل فرعون بر ناحق معاذالله که در رفع اشتباه حقیقت موی علیه السلام نازل شده در حق حضرت مجدد بر دل حضرت ینج عبدالحق نازل شدیس تامل ضرور است دربارهٔ شما در باطن فقیر وارد شده در مکتوبے مرسل بحضرت میرزا حسام الدین غلیفه حضرت خواجه خواجگان خواجه محد باقی رحمة الله علیما نوشة اند که غبارے که فقیر را بخدمت حضرت سیج احد بود رفع شد و منثاوه بشریت نماند بذوق و وبدان در دل چیزے افتاده که با marfat.com

جه وفاع معزت مُزَّالفِتُ في الفِتْ الفَائِلْ الفَائِلْ الفِتْ الفَائِلْ الفَائِلْ الفِتْ الفَائِلْ الفَائِلْ الفَائِلْ الفِتْ الفِتْ الفِتْ الفِتْ الفِتْ الفَائِلْ الفِي الفَائِلِي الفَائِلْ الفَائِلِيِيِي الفِي الفَائِلِي الفَائِلِي الفَائِلِي الفِي الفَائِلِي الفَائِلْ الفَائِلْ الفَائِلْ الف

چنین عزیزان بدنباید بود بحان الله مقلب القلوب است ظاهر بینان استبعاد خواہند نمود عاصل آئکہ اگر حضرت شیخ عبدالحق مطالعہ مکتوبات حضرت مجدد می نمودند و بعد حضرت خواجه ملاقات ایشان میکردند هرگز انکار نمیکرد ندآنچه از زبان یاوہ گویان شنیدہ اند برز آن پرداخت اندگو ثبوتے نداشتہ باشد قول شریف ایثان غثاوه بشریت در میان نمانده اشارت می نماید که تحریر اعتراضات از بشریت و نفیانیت بودیه از راه حقیقت سحان الله این است احوال علماء و اولياء رحمة الله عليم واي برعال جهال حباد ومعاند ناقهم معاذالله حن عقيده موافق ابل سنت وجاعت وعمل برفقه وتخلق بإغلاق صوفيه واشاعت كثرت انوار نسبت باطن و کال استقامت که حضرت مجددبآن موصوف بودند د کیلے است واضح برحقانیت طریقه ایشان که بیمن تربیت حضرت خواجه خواجگان خواجه محد باقی رحمه الله علیه بطریقه ومقامات وحالات وعلوم و معارف آن امتيازيافته اند وأتحضرت تحرير آن فرموده وعلماء وعقلاء به صحت آن شهادت داده بعضے علوم ایشان بظاہر در قمم نیاید بتاویل درست می شود تاویل معمول است درطريق منتقيم صوفيه بعضے اقوال حضرت شيخ عبدالحق رحمة الله عليه باجوبه آن نوشة مي شود قوله شاترك ادب بجناب پيرخود كرديد (جواب) ايل ثابت نمی شود صنرت مجدد می فرمایند در بعضےاز مکتوبات خود آنچه مرا از علم ومعرفت عاصل شدہ ہمہ بہ برکت تربیت حضرت فواجہ است قدی سرہ در علم باطن از الف با تا بملكه مولویت بمحض توجهات علیه ایشان رسیده ام

جه وفاع حدرت مُرَّالفِتُ في الفِتْ في الفِق اللهِ اللهِ

بیک توجه عنایت ایشان آن یافته ام که ابل مجابده را در سنین ماصل نیست بر که به تبریز یافت یک نظر شمس دین طعنه زند بر دبهه و خده کند بر چید

و بخدمت بردو پیرزاده خود حضرت خواجه کلان و خواجه خرد رحمة الله علیما که اینها ارادت و بیعت و اغذ فیوض نسبت حضور از حضرت مجدد دارند در مکتوبے ميفرمايند"در اداى احسان مائے والد ماجد امجد شما را اگر سرخود را بر آستان شما بخاك برابر كنم بهيج نكرده باشم آنجه از كالات ومقامات قرب وعلوم ومعارف این حقیر ناچیزرا عاصل شده همه بواسطه خواجه خواجگان شیخ المثایخ امامنا و مرشد نا و ہا دینا حضرت خواجہ محمد باقی است رضی اللہ تعالیٰ عنم "قولہ شما نزول حضرت غوث التقلين رضى الله تعالى عنه ناقص نوشة ايد جواب ايثان وجه ظهور كثرت خوارق عادات ازجناب غوث التقلين نوشة اندكه عروج ايثان از أكثر اولياء بلندتر واقع شده وجت كثرت ظهور خوارق كرديده وبيج جانسبت نقصان نزول بالتحضرت نکردہ اند معاذاللہ آنچہ مفتریان میخاہند میگویند معلوم نیست کہ حضرت نشخ عبدالحق نقصان نزول از کجا نوشته اند چندانکه در کلام ایشان تجس كرده شد در نيج جانسبت نقصان بأنجناب نكرده اند در صورت نقصان نزول افاضه کم میثود وافادات جناب مبارک حضرت غوث التقلین مرتبه نبیت که دراحسائے ماوشما آید حضرت مجدد نوشة اند که حضرت غوث التقلین واسطه فیض ولایت اند و در اعداد اصحاب کبار و اہلبیت عظام داخل اند رضی اللہ pharfat com

جه وفاع معزت مُرِّ الغبِثاني الصلحة العبيرة الغبِثاني المسلم المالية العبيرة العبيرة

تعالى عنهم و خود را نائب وأنجناب را منيب نوشة اندكه خليفه قائم مقام پيرميثود قول شاخودراجميرة پيغمبرخداميكويند بواب ـ بدال كه درآيت شريف يريدون وجهه جاعت اصحاب را مريد حق بحانه تعالى ميفرمايد وآيت شريف يدالله فوق اید پهه نیزاصحاب کرام را مرید نق سحانه تعالیٰ می نماید پس آنچه از آیات ثابت شود جائے اعتراض پراگردد و آنچه میگویند که ایشان میفرمایند درین فیض وہبی واسطہ نبیت الحق در فیض کبی واسطہ را دخل است یہ در فیض وہبی اگر مضب دارے کہ بواسطہ وزیر معروضات خود ببادشاہ میرسانید کی بسب کال تفضل بادشاہی تا آئکہ بے واسطہ بحضور معروض نماید این ہمہ از کال تقرب و جاه وزیراست در حضرت بادشاه که بنده او باین مرتبه رسیده است و لا محذور برفع توسطه حضرت عائشه صديقه رضى الله تعالى عنها و فود حضرت يشخ عبدالحق رحمة الله عليه و ديگر علمائے صوفيه قايل اند ازين بيان حضرت ييج همسری و مساوات قهمیده معترض شده اند ایشان خودنوشته اند جمسری کفراست ي تتمت بمرى با غاتم المرسلين صلى الله عليه و آله وسلم برايشان بستن دورازانصاف است وقول حضرت عائشه صديقه وقت نزول آية برأت ایثان از افک در جواب مادر خود گفته بحمد الله عزه تعالی و آیة شریف مامن حسابك عليهم من شيء رفع توسط مي نمايد قلت بدانكه توسط للم لله عليه و آله وسلمه در انباع عقايد و اعال و اغلاق صنه و معاملات نیک همیشه ثابت است مبوت رفع توسط در کلام بزرگان از غلبه marfat.com

ا وال است که حیاولت ذات پاک واسطه کائنات علیه افضل انصلوات در آخر مشود نمی شودیه که در واقع نبیت چنانچه عینک موجب صفائی نگاه وروشنی روف است لیکن در وقت توجه بحروف ملحوظ نبیت معاذ الله علم وعمل و اغلاص ومحبت وقرب بمه بواسطه أتجناب صلى الله عليه و آله وسلمه جواب ایشان خود در منحوب تفی مساوات می نمایند می فرمایند شریک دولتم به شرکتی که ازان جمسری خیزد که آن کفراست بلکه شرکت خادم با مخدوم بدانکه در دولت توحید و ایمان و انوار ولایت که پیغمبر ماصلی الله علیه و آله و سلمه غازن و قاسم آن است هر که شریک نبیت مسلمان نبیت پس شریک شدن بأن مرضى حق بحانه است اما در نبوت كه ختم است برغاتم الرسل صلى الله عليه و آله وسلم يج ملمان درآن شركت نمي گويد و نمي انديشد و آنچه میگویند که ایشان نوشته اند بعضے از درجات خلت پیغمبر خدا را بواسطه فردی از افراد امت عاصل شده وازان ذات خود مراد داشته ایشان پیج ما ازان فرد خود را مراد ننوشته اند بدانکه امر بطلب صلوهٔ ابراجیمی با زیادتی آن همه امت را وارد است حصول آن از بعضے كم و از بعضے زيادہ چنانچہ ثواب حنات امة موافق اين مديث "الدال على الخير كفاعله" از بمه امت ماصل شده از بعض كم واز بعضے زياده پيغمبر فدا صلى الله عليه و آله وسلمه فرمودندكه مفاتح و خزائن زمین مرا عنایت کردند وآن خزائن زمین و تسلط برملک بعد مهیغمبر خدا صلی الله علیه و آله وسلمه بواسطه خلفاء راشدین رضی الله تعالیٰ عنم و marfat com

چھ وفاع صورت نُجرِّ الفرثاني الفرثاني الفرثاني الفرثاني الفرثاني الفرثاني الفرثاني الفرقاني المواقاني الم

سلاطین نامدار رحمهٔ الله سجانه علیم حاصل شده و می ثود تسلط بر ممالک و محاربات برائے دفع کفار کہ موجب ظهور اسلام و ایمان است واسطہ حصول ثواب است برائے پیغمبر ندا صلی الله علیه و آله وسلم که امرکرده اند باین امر در رواج دین آمر و مامور هر دو در ثواب شریک اند و این ثواب واسطه خلفاء وسلاطين بأنجناب حاصل شدوترقى درجات بعدانتقال ازين عالم ثابت است پینمبر ندا صلی الله علیه و آله وسلمه را ندا ظلل خود اختیار فرموده پس امر بصلوّة ابراہیمی واتباع ملت ابراہیم علیہ السلام برائے زیادتی آن مرتبہ مي تواند شد و ثواب بواسط امت موافق صيث الدال على الخير كفأعله عاصل است پینمبر فدا صلی الله علیه و آله وسلمه تاقیامت دقائق فقه و دقائق اسرار تصوف بواسطه مجتدان و صوفیه ظهور یافته بے تاملے مبادا بلفظ حصول گوید معاذالله

بعد از ندا بزرگ توئی قصه مختصر

صلى الله عليك و بارك وسلحه آنچ ميكويند ايثان خود را مجدد نوشة اند درين چ قباحت است درمديث شريف آمده كه بعدهر مأية مجدد بيدا مي شود كه امرامت را تازه مي نمايد مجدد در سلاطين چنانچ عمر بن عبدالعزيز و مجدد در امور دين در علماء چنانچ امام شافعي و مجدد در صوفيه معروف كرخي و در اسرار علم امام غزالي و مجدد در افاضه فيوض با كثرت خوارق حضرت غوث الاعظم اين مجددان امر امنة را تقويت فرموده اند و شيخ جلال الدين سيوطي درمديث مجدد martat.com

جه وفاع معزت مُرِّ الغِثْ في الغِثْ في الغِثْ في الغِثْ في الغَثِ الغِثْ في الغِثْ الغِثْ الغِثْ الغ

است وعلم مدیث را رواج بخثیده و حضرت مجدد الف ثانی در بیان مقامات طریقت و حقیقت ممتاز اند رسوخ رواج دادن در علم دین باکثرت افتائے انوار فیوض دلیل است بر مجدد بودن آن اکابر ہم چنیں کثرت فیوض وافادات کہ صحبت مبارک ایشان و اسرار توحید و شود وصدت در کثرت و نسبت حضور و يادداشت ومراتب كالات نبوت وخقائق الهيه وحقائق انبياء عليهم السلام كه بے مجاہدات و ریاضات در صحبت ایشان در اندک زمان دست میداد سانکان را بردرجات ولایات ترقی حاصل میشد از دلائل مجدد بودن ایشان است رضى الله تعالى عنهم آنچ ميگويند ايشان خود را از اميرالمومنين ابوبكر صديق رضی اللہ تعالی عنم افضل نوشۃ اند معاذاللہ این افترائے مفتریان است ایثان ادنی صحابی را از اولیا بهتر میدانند میفرمایند بشرف صحبت مبارک أتحضرت صلى الله عليه و آله وسلم كه صحابه را رضى الله تعالى عنم عاصل بود اولیں قرنی و عمر بن عبدالعزیز به پیچ صحابی نمیرسند بجناب حضرت نواجه نوشة اندکه مقامی بس شکرف مرتفع منقش و ملون بنظر آمد ومحاذی آن مقامی دیگر که بانعکاس نقوش والوان آن رنگین است ظاهر شد آن مقام مرتفع از حضرت خلیفه اول است رضی الله تعالیٰ عنه و مانی از من ظاهر است هر کالیکه در پیرمی باشد باطن مرید بانعکاس آن ملون میشود مرید مفتبس است از انوار پیرمگراین مقام اند کے رفعتی دارد چنانچ صفه را ارتفاع باشد پس بیج فضل ثابت نشد دیگر حضرت خواجه درین دید ایشان قدحی نکردند آنچه میگویند که ایشان

جه وفاع معزت مُدِّالغِ ثَاني اللهِ على اللهِ اللهِ

رساله در معراج خود نوشته اند وسبقت اسپ خود از اسپ پیغمبر خدا ثابت نموده این همه از مفتریات دروع گویان است پیچ جا این چنین نفرموده اند ایشان از اولیائے خدا اند و افترا و کذب صفت اولیاء نیست آنچہ میگویند که ایثان در طریقه خود مقامات عالیه بسیار بیان نموده اند و آن منتلزم قصور بزر گان است حضرت غوث التقلين درغنية الطالبين كه تصنيف ايثان است در فضل ادب مرید بانیخ زیادتی مرید بریخ نوشته اند عاصل آنکه گاه باشد که مرید را بعد رسیدن بعلوم و مقامات نیخ حضرت حق بحانه متولی تربیت میگردد و بخالات و مالات ديكر ميرسدقوله في الغنية رضى الله تعالى عنه فيتولى الحق عزوجل تربيته وتهذيبه ويوفقه على معنى خفيت على الشيخ فيستغنى بربه عن الغير اتنى لى باين تقرير صرت غوث التقلين زیادتی مرید بریشخ مثابت شده ایشان خود را می نویسند این کمیینه رفیل زله خوار خوان تعم این اکابر است بانواع تعم این حقیررا تربیت فرموده اند نوشة اند که این فقیر را که حضرت خواجه قطب الدین مدد گار ترقی شده اند حضرت غوث التقلين بتوجهات شريفه امدادها فرمودند بدانكه درين كلام شريف رفع توسط ثابت میثود ظاہراست کہ ازملت محدی کہ جامع کالات عالیہ است بملل انبياء عليم السلام بيج متقصتي راه نيافته حق تعالى موافق حكمت بالغه خود هركه خواست بکالے ممتاز فرمود و ہر کال الهی واجب التعظیم است حضرت مجدد در طریقه جدیده خود که متضمن ده لطیفه است در هر لطیفه کیفیات و علوم و انوار جدا

جه وفاع صوت مُرَّالُوثِ فَا فَا اللهِ اللهِ

جدا بیان فرموده سوائے آن ہم تحریر کردہ اند و عالمے را از علماء وعقلاء بهرہ یاب ساخته اند و آن اصطلاحات و مقامات بشمادت جاعت کثیره ثابت شده كه اخمال وجم و خطا نماند جزاهم الله تعالى خيرالجزاء مقامات قرب را در ذوق و ثوق واستغراق وبيؤدى منحصر داشتن غلاف آية شريفه است ولا يحيطون به علما فضل ثابت است مكرتمام مقامات طريقه ايثان بمه متوسلان را عاصل نمی شود لهذا در احوال متوسلان طریقه ایشان اختلاف بسیار است و از مرانب مزید قرب کے کسی را اطلاع نبیت مگر پیشینیاں رابرمتافران فضل ثابت است بسبب تربيت وتلقين باين همه گفته اند كه حضرت غوث التقلين و صرت شيخ شاب الدين و صرت علاؤ الدوله سمنانے و صرت سلطان نظام الدين و حضرت شاه تقشبند رحمة الله عليم در كالات سبقت داشتند از پیشینیال اگر کسی در متاخرین بوفور فیوض و حالات ممتاز باشد در شرع شریف منعی ندارد و آنچه میگویند که ایشان اولیاء را در ظلال تجلیات الهیه گفته اند برتوظا ہراست کہ اصحاب کبار رضی اللہ تعالیٰ عنهم باقصیٰ درجات قرب رسیده اند و آن درجات اصول تجلیات است و پیچ ولی مرتبه ء صحابی نمیرسد پس سیراصحاب کرام دراصول مقامات باشد و سیراولیاء عظام در ظلال آن و سیر تجلیات ظلال اسما و صفات را در اصطلاح نود ولایت صغری مقرر کردن و سیراصول تجلیات را در ولایت کبری نام نمودن در شرع و عقل منع نبیت محبت ہم مانع تواند شد بدانکہ موافقت این آیہ شریفه ربّ زدنی علماً ام marfat com

جه وفاع معزت مُزّالغبتاني المستعلق المن المن المناهج المناهج

بحصول ترقی است درمراتب علم وعلمے که نقد وقت باشد ازان اعراض ضرور تاعلم و مثابده ومعرفت در درجات عالیه قرب او بحانه دست دبد آنچ میگویند ایشان کلمات فخر و مبابات نود بیان کرده اند کلمات مبابات از بزرگان بسیار مرویست در وقت ظهور نسبت بقائیه و عروجات افتار و مبابات ظاهر میثود در وقت ظهور نسبت بقائیه و عروجات افتار و مبابات ظاهر میثود در وقت ظهور نسبت فنائیه غلبه دید قصور پیدا می شود حضرت مجدد میفرمایند کاتب وقت ظهور نسبت فنائیه غلبه دید قصور پیدا می شود حضرت مجدد میفرمایند کاتب یین خود را بیکار می یاجم و خود را از کافر فرنگ بدتر فکیف از کبرای دین

ین مردر بینوری بیام و دورا از ماسر سرمات بدر سیف ارجرای دین من آل خاکم که ابر نوبهاری سهر سرمال سالم که ایر نوبهاری

و آنکه میگویند که ایشال انکارتوحید وجودی می نمایند ایشان هرگز انکار توحید وجودی نکرده اندمی گویند که این معرفت در راه می آید و معارف دیگر بعدزان دست می دہد ایشان ازمال خود چنیں نوشۃ اند کہ از صحبت والد ماجد خود کہ از غلفاء حضرت ينخ عبدالقدوس بودندر حمة الله عليم رسايل توحيد خوانده علم اين معرفت حاصل نمودہ بودم پس بہ مین تربیت حضرت خواجہ قدی سرہ علم آن معرفت معائمنه شدواز دانستن بشود عيان مبدل شدمدتے مغلوب الاحوال این معرفت بودم الله تعالی بفضل خود معرفتے دیگر عطا فرمود که آن موافق کتاب و سنت است بے تاویل پس ایں معرفت در راہ پیش می آید واز غلبہ محبت عذرے دارد و حضرت نیخ ابن عربی را رحمہ اللہ علیہ سند و تمک متقدمان ومتاخران نوشة اند ميفرمايندكه مارا نيزاز كلام ايثان فوايدرسيده است و خطى عاصل شده جزاه الله بدأنكه در كلام الهي بحانه وكلام پيغمبر غدا صلى الله marfat.com

جه وفاع معزت مُدِّالفِثْ في اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

عليه وآله وسلم سخناست كه بے تاويل فهم دران قاصراست وجم چنين در کلام اولیا سخنا است که آنجا تاویل باید نمود تا گان نیک که مامور به است از دست زود هر تاویلے که در کلام اولیاء کرام نماینداز غلبه سکریا تحدیث تعمت يا ترغيب طالبان ياعدم مساعدت الفاظ بمعنى وآن در كلام حضرت مجدد نيز عاريت صلى الله تعالى على خير خلقه محمد و آله و اصحابه و بأرك وسلمه حضرت شيخ عبدالحق رحمة الله در شرح فارسي رساله فتوح الغيب تصنيف حضرت غوث التقلين رضى الله تعالى عنهم نوشة اندكاه اسرار دقيقه و علوم غامضه برقلوب عرفاء وارد منيثود عبارت بآن كفايت نمى كنديس تسليم و تفويض آن بعلم حضرت عليم مطلق بحانه بايد نمود وزبان انكاريه بايد كثود بدانكه عاصل اغذ طريقه صوفيه فخمثل عقيده صحيح ابل سنت وجاعت موافق تحرير نقول وتخلق باغلاق بطور صوفيه عليه وعمل موافق فقه واجتناب بدعتا وحصول احوال سنیه است که بردلهائے اہل محبت وارد میثود الحدللد که بعنایت آلمی درین طريقه اين مراتب دست ميدمد الله تعالى اين كمينه را نيز ازين طريقه شريف فيوض نسبتاكرامت فرمايد بلكه جميع طالبان حق راتا دريا بندكه كالات باطن را نهاية نيت والحمدلله اولأو آخراً والصلؤة والسلام على محمد وآله واصحابه اجمعین محفر کے بے دانستن مراد کلام اوست منع است گفت انداگر در تخصے ہفتاد وجہ کفر باشد ویک وجہ اسلام اورا کافرنباید گفت محفیر کے که بخفر سزاوار نیبت بقائل عاید میگردد این چنین است در مدیث شریف marfat.com

جه وفاع معزت مُرَّالَّهِ ثَانَى اللهِ اللهِ

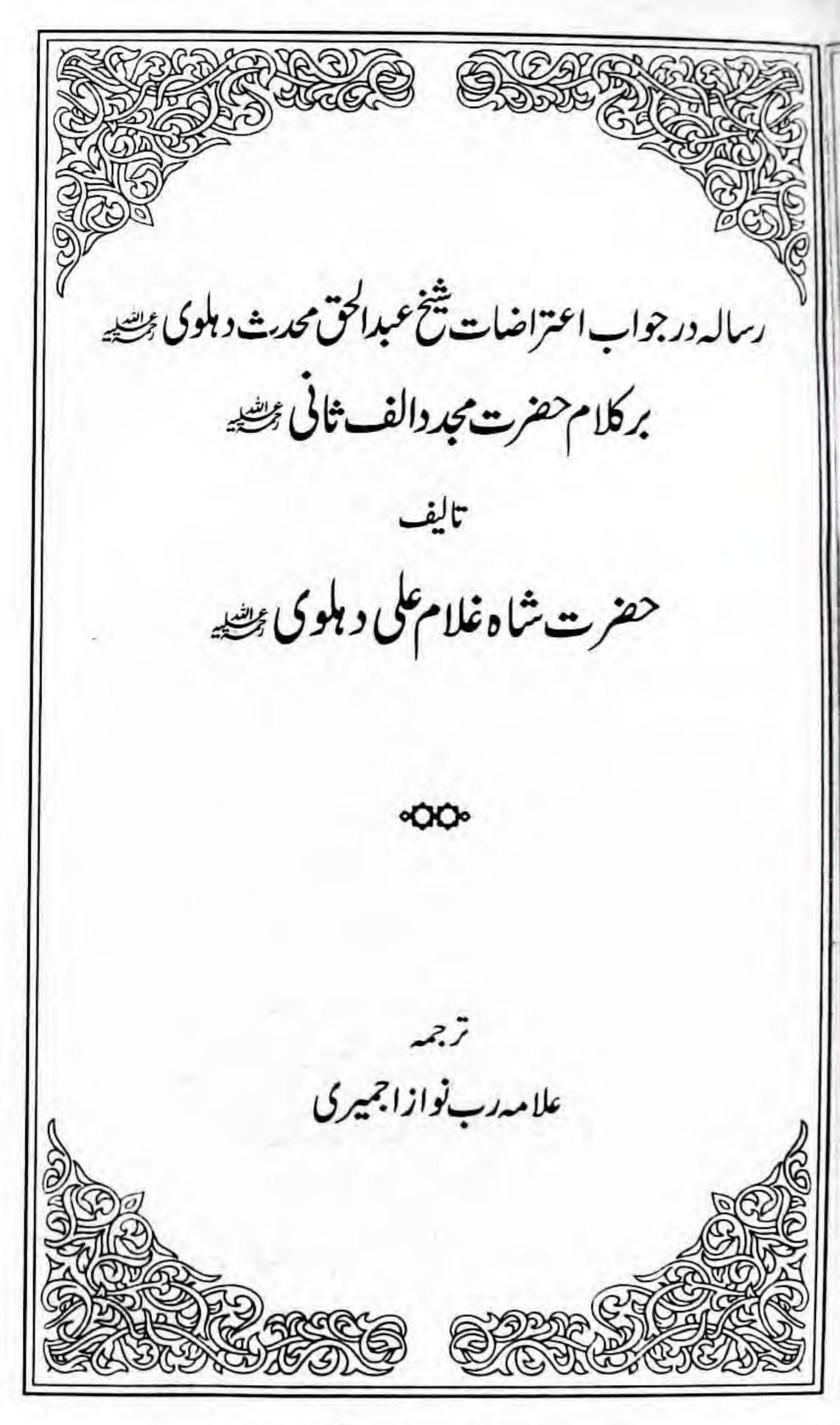
على صاحبه افضل الصلوات و التحيات وآله واصحابه اجمعين معترضان حضرت عليم الرحمة اعتراض دارندكه شما درجات متابعت بسيار میگوئند و نظرباعال آنحضرت از مجاہدات و غزوات درشا پیج نیست جواب در فرایش و واجبات و سنن موکده اتباع لازم است و ازین مجاہدات و ریاضات مبقدور کے مقصر نیست بلکہ گویم این غلبات جوع و طول قیام و قنوت در متجد که قدم مبارک ورم می نمود و سبقت در محاربات خاصه آنحضرت است فرمودهٔ امیرالمومنین علی رضی الله تعالی عنم ما در شدت حرب پناه بانحضرت میگر فتیم پس درجماد اصغر و در جهاد اکبر استطاعت شرط است معترضان ومقتدايان شانيز مقصراندمكر بمقدود يشروا ولا تعشروا وخذوا من الاعمال ما تطيقون يريدالله بكمر اليسر ا الله تعالى محن ومثاق را آسان نموده است فالحدلله ديگر آنكه ايشان نفرموده اندكه درجميع اعال أتحضرت متابعت كرده ميثود درعقايد واعال فقه واذكار قلبيه واحوال باطن و در ببوط و عروج نسبت باطن متابعت داریم برتو پوشیده نبیت که بدون این درجات متابعت کے ولی نمیثود و این شور وغوغائے ازنا قممی کلام ایثان است مگر این لفظ که از کال متابعت اتحادے به متبوع پیدا می شود عزیزان فنا في الشيخ فنا في الرسول فنا في الله اصطلاح مقرر دارند از فنا في الرسول انصباع برنك كالات آنحضرت صلى الله عليه وآله وسلم مراد داشة اندوهين مراد كلام ايشان است بے محابا وبے لحاظ خود را ومكنات راغدا ميكويند تاب marfat.com

جه وفاع معزت مُرِّ الفِتْ في الفِق الفِق

الله عليكه وضع شرع شريف و نزول قرآن مجيد بر غيريت است كلام ابل سكر حجت نييت ايثان از ظهور پرتو كالات آنحضرت درتابع اتحاد بأنجناب فرموده اند ومشور است که محد را بنمود که مراچنین باید بود ایشان به بنده خاص اتحاد ثابت مي نمايند و شما اتحاد بخدا سبحانه تعالى الله عن ذالك جناب معترض چشمے پوشیرہ بے تامل اعتراضات می نماید تا مردم را از طریقہ ایشان کہ صراط منتقیم است باز دارد و برین مشک خاشاک نتوال افتاند که بوئے خوش مثك پنان نماند معترض رحمة الله عليه افاده مي كند كه درويشان اول عمد برفضل فقراز غنامى گرفتند وايثان ميل بغنا واسباب دنيا دارنداي غلط است ثابت نبیت میفرمایند آستان تشینی فقرا به از صدر آرائی اغنیا است می فرمایند درویشان اینجا اگرچه وجه معلوم ندارند برزق مضمون فراغتنا دارند گوئیم که برای ماجات ضروري خود وتفقد حال فقرا طلب غنا محمود است حضرت سليمان عليير البلام و امير المومنين عثمان و عبدالرحان بن عوف و صحابه بعد آنحضرت اسباب دنیاوی بسیار داشتندو در مراتب قرب آنجاعة بهج منقصتے راه نیافت این است عقيدة ابل سنت وجاعة انتلاف است در فضل فقرمع الصبروفضل فنامع الشكر آنحضرت صلى الله عليه وآله وسلمركه طاقت بارفاقه داشتند فقر انتياركرده اندميفرمايند ابيت عند ربى فيطعمني ويسقيني صلى الله عليه وآله وسلم لى أكر ضعف درعبادت از فقربا ثد غناكه موجب قوت در ظاعة گردد افضل باشداز فقرکه براغنیاء شاکرین زبال دراز فرموده غافل شدن marfat.com

وفاع معزت مُزَالغِ ثَان اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

است ازین صیث ذلك فضل الله یوتیه من یشاء كه دربارهٔ دولت مندان شاكر فرموده ميغمبر فدا صلى الله عليه وآله وسلم كمترين درويشان بلکه خاکیائے ایشان عبداللہ معروف بغلام علی عفی عنه مصافحہ بیعت در طريقه شريفه قادربيه نموده وبحضرات چثتيه نياز واغلاص دارد اما اذ كار واشغال و مراقبات وكسب نسبت باطن از خاندان عاليثان بزرگان نقشبنديه مجدديه رحمة الله علیم نموده است پس حق بزرگان مجددی برین فقیرثابت است لهذا این رساله مختصر را برائے مخلصان این طریقه تحریر نموده در دفع اعتراضات کافی است و ماجت رسایل مبنوط نیست الله تعالیٰ بیمن توسل بزیل عنایت حضرات این خاندان علیم الرضوان این عمل این عاجز را قبول نموده سزاوار رضا وعطائے این اکابر فرماید و دوام رضائے فود و ثوق لقاء روح افزاء و انباع حضرت مصطفى وحن خاتمه كرامت نمايداً مين وصلى الله تعالى عليه. وآله واصحابه اجمعين وبارك وسلمر



marfat.com

مكتوب مشادمتم (رساله شم)

بسمر الله الرحمن الرحيم

جان کیجئے کہ حضرت مجدد مظیمی نے ان اعتراضات کے جوابات جو نافہوں نے ان کے کلام پر کئے ہیں ،اپنے مکتوبات میں خودتحریر فرمائے ہیں ضرورت تونہیں کہ کوئی دوسراان کے جوابات لکھے۔آپ کے تمام مخلصین اور فرزندان نے ان اعتراض کے رفع کرنے میں سعی عظیم کی ہے۔ آپ کے فرزندار جمند حضرت شاہ یجیٰ، حضرت محمد فرخ وحضرت عبدالا حد آپ کے نبیر گان ، مرزامحمہ بیگ بدخش نے مکہ شریف میں ، حضرت شاہ ولی اللہ محدث، قاضی شناء اللہ (یانی پتی) اور آپ کے دیگر عزیز مخلصین نے ان اعتراضات پرردکیلئے خامہ فرسائی فرمائی ہے۔ جو شخص صوفیہ عالیہ کی عبارت کی تاویل جانتاہے اس کے نزدیک توکوئی جائے اعتراض نہیں ہے یاوہ گولوگوں کے اعتراضات نے حضرت مجدد پرطعن کرنے پر دلیر بنا کر جوشنج عبدالحق نے تحریر کیاوہ علماءظا ہر کے کلام کے قبیل میں سے ہے۔ جبکہ حضرت محد د کا کلام بطور علمائے باطن ہے ،ان کا جہاں اور ہے ان کا مقام اور ہے۔اعتراض کہاں ہے؟ جان کیجئے کہ جناب شیخ حضرت عبدالحق نے اکابر قادر بیداور چشتیہ وغیر ہم سے استفادہ کے بعد حضرت خواجہ محمد باقی مططعہ سے استفاضہ کیا ہے۔

حضرت خواجه كى صحبت كى بركت سے نسبت نقشبندىي كاحضور حاصل موا اوريي

ه و الم معزت مُدِّ الغِثْ في الغِثْ في الغِثْ في الغَّالِي العَالِي العَلَيْنِي العَلْمِي العَلَيْنِي العَلَيْ

مطلب انہوں نے رسالہ بیان سلاسل مشائخ میں خود تحریر کیا ہے اور رسالہ توصیل المرید الی المراد میں لکھا ہے کہ اہل انصاف کے نزدیک طریقہ نقشبندیہ تمام طریقوں ہے قریب ترین ہے اور فناو بقاء کے حصول کے لئے اس سے بہتر کوئی طریقہ نہیں ہے اور رسالہ انکار میں حضرت مجدد کے بارے میں لکھا ہے کہ جیسی محبت مجھے آپ سے ہوگی ۔ آپ عزیز ہیں اور آپ کا طریقہ بھی عزیز ہے ۔ ولی محبت کی اور کو آپ سے نہ ہوگی ۔ آپ عزیز ہیں اور آپ کا طریقہ بھی عزیز ہے ۔ حضرت خواجہ آپ کا ہے بارا تبات فرماتے تھے۔ نیزیہ بھی لکھا ہے کہ میں ایک بار آپ کے بارے میں جناب الہی سجانۂ میں متوجہ تھا کہ یہ مقامات جو آپ ارشاد فرماتے ہیں حق ہیں یاان کی کوئی اصل نہیں ۔ آیہ شریفہ جو حضرت موئی علیہ السلام کے رفع اشتباہ میں نازل شدہ ہے آپ کے بارہ میں فقیر کے باطن میں وارد ہوئی (حضرت مجدد الف میں نازل شدہ ہے آپ کے بارہ میں فقیر کے باطن میں وارد ہوئی (حضرت مجدد الف فانی کے حق میں حضرت عبدالحق کے دل پر نازل ہوئی) پس تامل ضرور ہے۔

وه آیت شریفه به به قوان یک کاذبا فعلیه گذبه قوان یک صادقا یُصِهٔ کُمُه بَعْضُ الَّذِی یَعِلُ کُمُه الله کُمُه الله کُمُه الله مرحق تصفر عون کوانکار کے سبب اس کے غرق ہونے ، ملک تباہ ہونے کی سزا ملی اور سزا ملئے پر آیت شریفہ فَا خَنَهُ الله ولالت کرتی ہے۔

میں کہتا ہوں اس آیت ہے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ حضرت مجدد کی اتباع حضرت مولی علیہ السلام کے اصحاب کی مانند برحق ہے۔ اور کہا جاسکتا ہے کہ تافیم لوگ آنجناب کے کلام کو بجھ نہیں پائے جیسے آل فرعون نہ بجھ سکے ، معاذ اللہ ، مولی علیہ السلام کی حقیقت کے دلام کو بجھ نہیں مورت حالات حضرت شیخ عبد الحق کے دل پر حضرت مجدد کے حق میں نازل ہوئی ہے ہیں مقام خور ہے

ايك كمتوب مين جوحضرت ميرزا حسام الدين خليفه حضرت خواجه خواج كان خواجه

المؤمن ٢٨:٨٠

محمد باقی بھطھے کے نام لکھا گیا ہے کہ وہ غبار جو فقیر کو حضرت شیخ احمد کے بارے میں تھا ۔
رفع ہو گیااور بشریت کا پر دہ نہ رہا۔ ذوق ووجدان کے سبب دل میں ایک چیزوار دہوئی ہے کہ اس طرح کے عزیزول کے ساتھ کدورت نہیں ہونی چاہئے سجان اللہ ، اللہ مقلب القلوب ہے ظاہر بین لوگ اسے دوراز کار ہی جانیں گے۔

حاصل آنکداگر حفرت شیخ عبدالحق، حفرت مجدد کے محقوبات کا مطالعہ فرمالیت اور حفرت خواجہ (محمد باقی باللہ وطنعیہ کے وصال) کے بعد آپ (حفرت مجدد) سے ملاقات کرتے تو ہرگز انکار نہ کرتے ۔ جو پچھ غیر ذمہ دارلوگوں کی زبان سے سنااس پر مصروف عمل ہو گئے کوئی ثبوت بھی نہیش کر سکے۔ان کا یہ قول' نخشاوہ بشریت درمیان نماند''سے میاشارہ ملتا ہے کہ اعتر اضات کی تحریر بشریت ونفسانیت کی وجہ سے تھی نہ کہ ازروئے حقیقت ، سجان اللہ میا علاء واولیاء رحمۃ اللہ علیم کے احوال ہیں ہائے افسوس! جہلا ، حاسدین اور بے سمجھ معاندین کے حال پر کہ جنہوں نے کلام مجدد کی حقیقت کونہ سمجھا،معاذ اللہ!

اہل سنت و جماعت کے مطابق بہترین عقیدہ ، فقہ پر عمل ، اخلاق صوفیہ سے مخلق ، نسبت باطن کے کثر ت انوار کی اشاعت اور کمال استقامت کہ جن سے حضرت مجدد موصوف تھے، آپ کے طریقہ کی حقانیت پرواضح دلیل ہے حضرت خواجہ خواجگان خواجہ محمد باقی مخطیعہ کی تربیت کی برکت سے طریقت ، مقامات ، احوال اور علوم و معارف میں انہوں نے امتیاز حاصل کیا ہے۔ اور آنحضرت (مجدد) نے وہ تحریر فرما یا کہ علماء وعقلاء نے اس کی صحت کی شہادت دی ہے۔ آپ کے بعض علوم بظا ہر فہم میں نہیں آتے ، مگر تاویل سے درست ہوجاتے ہیں صوفیہ کے طریق مشقیم میں تاویل معمول ہے۔

حفرت شیخ عبدالحق کی مطلعہ کے بعض اتوال بقید جوابات لکھے جارہے ہیں۔ marfat.com ه و الم معزت مُدِّالفِ ثَانَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

قول شخ عبدالحق: آپ اپ پیری جناب میں ترک ادب فرماتے ہیں۔ جواب: یہ ثابت نہیں ہے حضرت مجدد اپ بعض کمتوبات میں فرماتے ہیں جو پچھ مجھے علم ومعرفت حاصل ہوا سب کا سب حضرت خواجہ قدس سرہ کی تربیت کی برکت سے ہے علم باطن میں الف ۔ با ہے لے کر ملکہ ومولویت تک محض ان کی توجہات عالیہ سے میں پہنچا ہوں ۔ ان کی ایک توجہ سے میں نے وہ پچھ پایا ہے کہ اہل مجاہدہ کو سالوں میں بھی حاصل نہیں ہوا۔ ع

ہر کہ بہ تبریز یافت یک نظر شمس دین طعنہ زند ہر دَہہ و خندہ کند ہر چلہ شمس دین نے تبریز کی ایک نظر سے وہ کچھ پایا ہے جواوروں کے دہے پر طعنہ زنی کرتا اور چلہ کا ندا ق اڑا تا ہے۔

اپے دونوں پیرزادوں حضرات خواجہ کلال وخواجہ خورد رحمۃ اللہ علیہا جو کہ ارادت دبیعت اورنسبت حضور کااخذِ فیض حضرت مجدد سے رکھتے ہیں انہیں ایک مکتوب میں فرماتے ہیں

'' آنجناب کے والد ماجد کے احسانات کی ادائیگی میں اگر اپنا سرآپ کے آسانہ پر خاک زمین کیا ہے۔ جو پچھ آسانہ پر خاک زمین کے برابر کردول تو پھر بھی میں نے پچھ نہیں کیا ہے۔ جو پچھ کمالات ، مقامات قرب اور علوم ومعارف اس حقیر ناچیز کو حاصل ہوئے ہیں وہ سب خواجہ خواجگان شیخ المشاکخ امامنا ومرشدنا وہادینا حضرت خواجہ محمد باقی حقیق کے توسط سے حاصل ہوئے ہیں۔

قول شیخ عبدالحق: آپ نے حضرت غوث التقلین دی التحقیق کے نزول کو ناقص لکھا جواب: حضرت مجد دینے اس کی وجہ جناب غوث التقلین سے کثر ت خوارق عادات کا ظہور لکھا ہے کیونکہ ان کا عروج اکثر اولیاء سے بلند ترواقع ہوا ہے جو کثر ت ظہور خوارق

على وفاع معرت مُجَوِّ العربي في العر

کی وجہ ہو گیا۔ کسی جگہ بھی حضرت مجدد نے نقصانِ نزول کی نسبت ان کی طرف نہیں گی۔ (معاذ اللہ)

افترا پر دازلوگ توجو کہتے ہیں کہتے رہیں۔ معلوم نہیں کہ حضرت شیخ عبدالحق مخطھ نے نقصانِ نزول کہاں سے لکھ دیا ہے۔ جس قدر بھی آپ (حضرت مجدد) کے ملام میں تجسس کیا گیا کہی مقام پر بھی حضرت فوٹ اعظم کی طرف نسبت نقصان نہیں کی کام میں تجسس کیا گیا کہی مقام پر بھی حضرت فوٹ اعظم کی طرف نسبت نقصان نہیں کی ذات ہے۔ نقصانِ نزول کی صورت میں افاضہ کم ہوتا ہے گر حضرت فوٹ الثقلین کی ذات ہے۔ نقصانِ نزول کی صورت میں افاضہ کم ہوتا ہے گر حضرت فوٹ الثقلین کی ذات ہے ۔ نقصانِ نزول کی صورت میں افاضہ کم ہوتا ہے گر حضرت فوٹ الثقلین کی ذات ہے۔ سافادات اس مرتبہ کے نہیں ہیں جو ہمارے تمہارے شارمیں آ جا کیں۔

حضرت مجدد وطلطی نے تحریر فرمایا ہے کہ حضرت غوث الثقلین فیض ولایت کا واسطہ ہیں کہ وہ فیض رسانی میں اصحاب کہارواہل بیت عظام رضوان الدعلیم کے زمرہ میں داخل ہیں اور حضرت مجدد نے خود کو نائب اور آنجناب کومنیب تحریر کیا ہے کیوں کہ خلیفہ پیر کا قائم مقام ہوتا ہے۔

قولهٔ: آپخودکوہم پر کا پیغیر خدا کہتے ہیں۔

جواب: جان لیج کہ آیت شریفہ کیرِینگؤن وَجُھاہ کی بھا جا جا ہے ہوت ہوائہ تعالیٰ کا مرید فرمایا گیا ہے اور آیت شریفہ یک اللہ فؤق ایک پیلی کھ کے ہیں اصحاب کرام کوحن سحانہ تعالیٰ کا مرید ظاہر کرتی ہے۔ پس جو آیات قر آنیہ سے ثابت ہوجائے وہ جائے اعتراض کیوں کر ہواوروہ جو کہتے ہیں کہ حضرت مجد دفر ماتے ہیں کہ اس وہبی فیض میں کو کی واسطہ نہیں ہے ، جن ہے کہ بی فیض میں واسطہ کو دخل ہے نہ کہ فیض وہبی میں۔ میں کو کی واسطہ بین معروضات اگر کوئی منصب داروز پر کے وسیلہ (واسطہ) کے ذریعے سے اپنی معروضات

الربوی منصب داروزیر کے وسیلہ (واسطہ) کے ذریعے سے اپنی معروضات بادشاہ تک پہنچائے یا بلاواسطہ بادشاہ کے حضور عرض پرداز ہوتو بیسب بادشاہ کے حضور وزیر کے جاہ وتقرب کا کمال ہے کہ اس کا بندہ اس مرتبہ تک پہنچا ہوا ہے۔ بیدر فع توسط

ل الانعام ۲: ۵۲ ع الفتح ۸ م: ١٠

الما المعرسة مُزَّالُوثِ فَالْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

متخذر (خلاف عقل) نہیں ہے ۔ سیدہ عائشہ صدیقہ وٹائٹھااور خود حضرت شیخ عبدالحق مططعیے اور دیگرعلماء صوفیہاس بیان کے قائل ہیں ۔

حضرت شیخ اس بیان ہے ہمسری اور مساوات بچھتے ہوئے معترض ہوئے ہیں۔

حضرت مجدد برطنے نے خود تحریر فرمایا ہے کہ ہمسری کفر ہے لیا آپ پر خاتم الرسلین ﷺ کے ساتھ ہمسری کی تہمت لگا نا انصاف سے بعید ہے اور حضرت ما کشہ صدیقہ وہ ناتی کا افک سے براء ت کی آیت کے نزول کے وقت، خود فرمانا کہ انحم کا الله کا فک سے براء ت کی آیت کے نزول کے وقت، خود فرمانا کہ انحم کا الله کا نکہ علیہ حمن شیء کے اور آیت شریفہ مامن حسابات علیہ حمن شیء کے رفع توسط ظاہر کرتا ہے (یعنی توسط کی ضرورت باتی نہیں رہتی) میں کہتا ہوں مجھے جان لینا چاہئے کہ پیغیر خدا ﷺ کا توسط عقائد ، اعمال ، اخلاق حسنہ اور نیک معاملات کی اتباع میں ہمیشہ تابت ہے اور رفع توسط (واسطہ کا اٹھ جانا) کا ثبوت بزرگوں کے کلام میں غلبہ ، احوال کی وجہ سے ہے کیونکہ واسطہ کا کنات علیہ افضل الصلوات کی ذات پاک غلبہ ، احوال کی وجہ سے ہے کیونکہ واسطہ کا کنات علیہ افضل الصلوات کی ذات پاک کی خیلولیت منتہائے سلوک میں سالکین کومشہور نہیں ہوتی نہ کہ واقعی ہی ایسا ہے۔

جیبا کہ عینک صفائی نظراور حروف کی روشن کا سبب تو ہے لیکن حروف پر توجہ کے وقت ملحوظ نہیں ہوتی علم عمل ، اخلاص ومحبت اور قرب سب آنجناب مقدی وظیما کے واسط سے ہیں۔

قولہ: آپ نے خود کوشریک دولت لکھا ہے اور سے پینمبر خدا ﷺ کے ساتھ مساوات کو متلزم ہے۔

جواب: حضرت مجدد نفی مساوات کا اظہار کرتے ہوئے ایک مکتوب سی میں فرماتے ہیں میں شریک دولت ہوں ایسی شرکت نہیں کہ جس سے ہمسری کا شائبہ پیدا ہوتا ہو

ل وفرّسوم مكتوب ٨٥ ع في رواية البخارى وَلَا أَحْمَدُ إِلَّاللَّهُ رَمُ الحديث: ٢٦٦١

سی رفترسومکتوب:۵۸ marfat com

الانعام٢:١٥

جه وفاع معزت نجة الغرثاني العنالية الع

کیونکہ وہ تو کفر ہے بلکہ اس شرکت سے مراد خادم کی مخدوم کے ساتھ شرکت ہے۔ جان لیجئے کہ تو حید وایمان اور انوار ولایت کی دولت کہ ہمار ہے پنجبر بھی جس کے خاز ن وقاحم میں جوشر یک نہیں وہ مسلمان ہی نہیں ہے۔ پس آنحضور بھی کے ساتھ شریک ہونا حق سبحانہ کی مرضی ہے۔

البتہ نبوت میں جوحضور ﷺ پرختم ہے کوئی مسلمان اس میں شرکت کا دعویدار نہیں اور نہ ہی ایساسو چنے کاروا دار ہے۔

قولۂ اور بیہ جو کہتے ہیں کہ حضرت مجدد نے تحریر فرمایا ہے کہ پیغیر خدا ﷺ کو بعض درجات خُلّت افرادامت میں سے کمی فرد کے ذریعے حاصل ہوئے ہیں اوراس فرد ک ذات سے خودا پنی ذات مراد لی ہے۔

جواب: آنجناب حضرت مجدد نے کسی جگہ بھی خود اپنی ذات کو اس فردے مراد نہیں لیا ہے ۔جان کیجئے کہ سیدنا ابراہیم التکنیخا کی ذات ستودہ صفات پر دعائے صلوٰۃ ان کے درجات عالیہ کی رفعت و بلندی کیلئے تمام امت کیلئے وارد ہے۔ اس کا حصول بعضول سے کم اور بعضول سے زیادہ ہے۔چنانچہ امت کے حسنات کا ثواب اس مدیث کے موافق ہے"الدال علی الخیر کفاعله" تمام امت سے عاصل ہے بعضول سے کم اور بعضول سے زیادہ۔ پیغمبرخدا ﷺ نے فرمایا کہ زمین کےخزانوں کی چابیال مجھےعطا کی گئی ہیں اور وہ زمین کے خزانے اور ملک پر تسلط وتصرف پیغمبر خدا وهيكاك بعد خلفاء راشدين رضوان الثه عليهم اجمعين اورسلاطين نامدار رحمة الثدسجانه علیم کے واسطہ سے حاصل ہوامما لک پرتسلط اورجنگوں میں کفار کا دفعیہ جو اسلام اور ایمان کے ظہور کا موجب ہے ہوتارہے گا اور پیغمبر خدا ﷺ کے لئے حصول ثواب کا واسطہ (ذریعہ) ہے کہ جنہوں نے اس حکم کی بجا آوری کا حکم دیا ہے۔ تروت کوین کے بارے میں بیاں علم کی بناء پر آمرو مامور دونوں ثواب میں شریک ہیں اور بیثواب martat.com

جه وفاع صوت مُزَّالَةِ ثَانَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

بواسطہ خلفاء وسلاطین آنجناب کو پیش ہوا اور اس عالم فناء سے انتقال کے بعد ترقی درجات ثابت ہے۔

پغیر ضدا ﷺ کواللہ تعالی نے اپناظیل منتخب فر مایا۔ پس صلوۃ ابرائیمی کا تھم اور ملت ابرائیمی کا تھم اور ملت ابرائیمی کا اتباع اس مرتبہ کی زیادتی کیلئے ہے اور ثواب بواسطه امت بموافق صدیث 'الدال علی الحدید کفاعلہ '' پغیر ضدا ﷺ کو قیامت تک کیلئے پیش ہوتا رے گا۔

فقد کی باریکیاں ، اسرارِ تصوف کے دقائق مجتہدین اور صوفیہ کی وساطت سے ظہور پاتے رہیں گے حصول کالفظ خدانخواستہ ہے تامل کہا پناہ بخدا! حق میہ ہے کہ ن

بعداز خدا بزرگ توئی قصه مخفر (ﷺ)

اعتراض من جانب شاہ عبدالحق محدث مخطیطی ریجی ہے کہ حضرت مجدد نے اپنے آپ کومجد دلکھا ہے۔

جواب: اس میں کیا قباحت ہے حدیث شریف میں وارد ہے کہ ہرصدی کے بعد ایک محدد پیدا ہوتا ہے تا کہ امت کے امورکوتاز گی بخشے اور مجددین کی تفصیل یوں ہے۔

اسلاطين مي مجد وحضرت عمر بن عبد العزيز

٢ اموردين مي مجدد حضرت امام شافعي

٣.... صوفيه مين مجدد حضرت معروف كرخي

٣اسرار علم مين مجدد حضرت امام غزالي

۵....کثر تخوارق کے ذریعے فیض رسانی میں مجدد حضرت غوث الاعظم ہیں ان مجد دین نے امورامت کوتقویت ارزانی کی

۲....ه مین میں مجد دشیخ جلال الدین سیوطی نے علم مدیث کی تروت کی ۔ martat.com

وفاع معزت نجرُ الغرث إلى العراق العر

کے مستحضرت مجدد الف ٹانی مقامات طریقت وحقیقت میں ممتاز ہیں اور علم دین کو کثر ت افشاء انوار کے ساتھ ترویج دینے میں رسوخ آپ کا مجدد ہونا ہے۔ یونہی اکابرین کو کثر ت فیوض و افادات جو ان کی صحبت مبارک ، اسرار توحید ، شہود وحدت در کثر ت ، نسبت حضور ، یا دداشت ، مراتب کمالات نبوت ، حقائق الہیہ اور حقائق انبیاء علیہم السلام جو مجاہدات وریاضات کے بغیران کی صحبت میں قلیل عرصہ میں میسر ہوئے اور سالکین کو در جات و لایت پرترقی حاصل ہوئی ان کے مجدد ہونے کے دلائل ہیں۔ مصرت شیخ عبد الحق محدث بھر شیخ عبد الحق محدث بھر شیخے کا اعتراض ہے ہی ہے کہ

حفزت مجدد نے اپنے آپ کو امیرالمؤمنین حفزت ابوبکر صدیق ﷺ ہے افضل تحریر کیا ہے۔

جواب: معاذ الله بیافتر اپردازوں کی محض افتر اپردازی ہے وہ تو ایک اونی صحابی کو بھی اولیاء سے بہتر جانتے ہیں۔ آپ فر ماتے ہیں آنحضرت و ایک کے شرف صحبت ہے جو صحابہ دی گئی کے شرف محبت سے جو صحابہ دی گئی کو حاصل ہوئی خواجہ اویس قرنی اور حضرت عمر بن عبد العزیز بھی کسی صحابی کے درجہ تک نہیں بہنچے۔ آپ حضرت خواجہ کی خدمت بابر کت میں لکھتے ہیں

وہ ایسا بجیب بزرگ مقام ہے جومرتفع منقش اور رنگین نظر آتا ہے اس کے برابر
ایک دوسرامقام ہے جوان نقوش والوان کے پرتو سے رنگین ہے۔ ظاہر ہے وہ مقام مرتفع حضرت خلیف اول کا ہے اور دوسرا میرا ہے نیز ظاہر ہے ہروہ کمال جو پیر میں ہوتا ہے مرید کاباطن اس کے انعکاس سے رنگین ہوتا ہے۔ مرید پیر کے انوار سے اقتباس کرتا ہے مگریہ مقام قدر سے بلند ہے جیسے چبوتر ابلند ہوتا ہے ۔ پس کوئی نضیلت ثابت نہ ہوئی ۔ علاوہ ازیں حضرت خواجہ نے اسے ملاحظ فرما کر حضرت مجد دکی کوئی ردّ وقد ح نہیں فرمائی۔ ازیں حضرت خواجہ نے اسے ملاحظ فرما کر حضرت مجد دکی کوئی ردّ وقد ح نہیں فرمائی۔ قولہ ؛ شاہ عبد الحق بحر شطیعے نے مجد د الف ثانی پر اعتر اض وارد کیا ہے کہ حضرت مجد د نے اپنی معراج میں رسالہ لکھا ہے جس سے مجد دالف ثانی کے گھوڑ ہے کی پیغیر ضدا ہو تھی ا

وفاع معرت مُزَّالُوْتُ إِنْ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

کے گھوڑے پر سبقت ثابت ہوتی ہے۔

جواب: یہ سب جھوٹوں کی افتر اپردازی ہے۔ حضرت محدد نے کی جگداں طرح نہیں فرمایا ہے۔ وہ اولیاء اللہ میں سے ہیں اور افتر اپردازی اور کذب بیانی اولیاء کی صفت نہیں ہے۔ معترضین نے یہ جو کہا ہے کہ محدد صاحب نے اپنے طریقہ میں بکٹرت مقامات عالیہ بیان فرمائے ہیں اور ایسے بیانات بزرگوں کے قصور کولازم کرتے ہیں۔ مفامات عالیہ بیان فرمائے ہیں اور ایسے بیانات بزرگوں کے قصور کولازم کرتے ہیں۔ حضرت غوث التقلین اپنی تصنیف 'فنیۃ الطالبین' فصل ادب مرید برشنخ ، میں مرید کی شیخ پر فضیات کک مرید کی شیخ پر فضیات کک مرید کی شیخ پر فضیات کا میں کہ جس کا ماحصل ہے ہے کہ مرید شیخ کے علوم ومقامات تک رسائی کے بعد حق سجانہ تعالی اس کی تربیت فرما تا ہے اور وہ دیگر کمالات و حالات تک بہنچ جاتا ہے۔ غذیۃ الطالبین میں آپ کا قول ملاحظہ ہو!

فيتولى الحق عزوجل تربيته وتهذيبه ويوفقه على معنى خفيت على الشيخ فيستغنى بربه عن الغير (أنتم)

بى غوث التقلين كى اس تقرير سے مريد كى شيخ پر فضيلت ثابت ہوئى۔

حضرت مجدد خودتحریر فرماتے ہیں کہ یہ کمیندر ذیل اکابر کی نعمتوں کے دسترخوان کا ریزہ چین ہے جنہوں نے گونا گوں نعمتوں سے اس حقیر کی تربیت فرمائی ہے ، لکھا ہے کہ اس فقیر کی حضرت خواجہ قطب الدین نے ترقی میں مدد دی ہے حضرت غوث الثقلین نے اپنی تو جہات شریفہ سے امدادی بھی فرمائی ہیں۔

جه وفاع معزت نجر الغبثاني المناسكة العبيد العبد العبيد العبيد العبد العبد

بیان فرمائے ہیں ۔ان کے علاوہ بھی تحریر کئے ہیں جوعلاء وعقلاء کے ایک عالم کو بہرہ
یاب کرتے ہیں اور وہ اصطلاحات ومقامات جماعت کثیرہ کی شہادت سے ثابت شدہ
ہیں جن میں وہم وخطا کا احمال تک نہیں ہے۔ (جزاھمہ الله تعالیٰ خیر الجزاء)
ہیں جن میں وہم وخطا کا احمال تک نہیں ہے۔ (جزاھمہ الله تعالیٰ خیر الجزاء)

مقامات قرب کو ذوق وشوق واستغراق اور بے خودی میں منحصر کرنا اس آیت شریفہ وکلا ٹیجینے کلؤن بے عِلْماً کے خلاف ہے ۔ نضیلت ثابت تو ہے گر آپ کے طریقہ کے تمام مقامات تمام متوسلین کو حاصل نہیں ہوتے ہیں۔ لہذا ان کے طریقہ کے متوسلین کے حاصل نہیں ہوتے ہیں۔ لہذا ان کے طریقہ کے متوسلین کے احوال میں اختلاف کثیر ہے اور کسی کے قرب کے مزید مراتب کی کسی دوسرے کو آگائی نہیں ہے۔

مگراولین کوتربیت و تلقین کے سبب متاخرین پرفضیلت ثابت ہے بایں ہمہ کتے ہیں کہ حضرت غوث الثقلین ، حضرت شیخ شہاب الدین ، حضرت علاء الدولہ سمنانی ، حضرت سلطان نظام الدین اور حضرت شاہ نقشبندر حمۃ الله علیہم اولین سے کمالات میں سبقت لے گئے ۔ اگر متاخرین میں سے کوئی وفور فیوض واحوال کے باعث ممتاز ہو جائے توشرع شریف میں منع نہیں ہے۔

وفاع معزت مُذَالغِ ثَاني اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ الله

ضروری ہے تاکہ قرب حق سبحانۂ کے درجاتِ عالیہ میں علم ومشاہدہ ومعرفت نصیب ہو۔ قولۂ: یہ جو کہتے ہیں کہ آنجناب حضرت مجدد نے آپ اپنے ہی بارے میں فخر ومباہات کے کلمات بیان کئے ہیں۔

جواب: کلماتِ مباہات بہت سے بزرگوں سے مروی ہیں ۔ نسبتِ بقائیہ وعروجات کے ظہور کے وقت افغار ومباہات ظاہر ہوتے ہیں ۔ نسبت فنائیہ کے ظہور کے وقت دید تصور کا غلبہ ظاہر ہوتا ہے جنانچہ حضرت مجدد الف ثانی مخطیعے فرماتے ہیں میں اپنے دائیں طرف کے کا تب (کراماً کا تبین) کو بیکار اور خود کو کا فرفرنگ سے بدتر پاتا ہوں ان سے تکبر کیے متصور ہوسکتا ہے؟۔

من آن خاکم کہ ابر نو بہاری کنداز لطف برمن قطرہ باری میں وہ خاکم کہ ابر نو بہاری میں وہ خاک ہوں کہ ابرنو بہاری اپنے لطف وکرم سے مجھ پرقطرات باراں برسائے۔ میں وہ خاک ہوں کہ ابرنو بہاری اپنے لطف وکرم سے مجھ پرقطرات باراں برسائے۔ یہ جوحضرت مجدد کی ذات پراعتراض وار دکیا جاتا ہے کہ آنجناب تو حیدو جودی کا

انكارفر ماتے ہیں۔

جواب: آنجناب نے ہرگز تو حید وجودی کا انکارنہیں کیا ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ سے
معرفت رائے میں پیش آتی ہے اور دوسرے معارف بعدازاں عاصل ہوتے ہیں۔
آپ نے اپ حال کے بارے میں اس طرح تحریر فرمایا ہے کہ اپ والد ماجد جو
حضرت شخ عبدالقدوس رحمۃ الله علیہا کے خلفاء میں سے تھے، سے رسائل توحید
بڑھے۔ اس معرفت کاعلم مجھے حاصل تھا۔ پھر حضرت خواجہ باتی بالله قدس سرہ کے بین
تربیت سے اس معرفت کاعلم معائد کیا اور دانستن سے شہود عیاں میں بدل گیا۔ ایک
محرفت سے اس معرفت کے مغلوب الحال رہا۔ الله تعالی نے اپ فضل سے ایک اور
معرفت عطافر مادی جو بلاتاویل کتاب وسنت کے موافق ہے پس میہ معرفت (توحید
وجودی) رائے میں پیش آتی ہے اور غلبہ محبت ایک عذر کا حال ہے اور حضرت شخ ابن

هج وفاع معزت نجد الغرث في العربي المجاهد المج

عربی عطیع کوآپ نے متقد مین و متاخرین کی سنداور تمک تحریر کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ ہمیں بھی ان کے کلام سے فوائد پنچے ہیں اور ایک لذت حاصل ہوئی ہے۔ (جزاہ اللہ) جانہ تعالیٰ اور کلام پنج برخدا بھی میں کئی باتیں ہیں کہ عان لے کہ کلام اللی سجانہ تعالیٰ اور کلام پنج برخدا بھی میں کئی ایس ہیں کہ تاویل کے بغیر فہم ان کو سجھنے سے قاصر ہے اور ای طرح کلام اولیاء میں کئی ایس باتی باتیں کہ وہاں تاویل کرنی چاہئے تا کہ حن ظن جس کے بارے میں ہمیں حکم دیا گیا ہے ہاتھوں سے جانے نہ پائے ۔ اولیاء کرام کے کلام میں غلبہ سکر یاتحدیث نعمت یا ترغیب ہاتھوں سے جانے نہ پائے ۔ اولیاء کرام کے کلام میں غلبہ سکر یاتحدیث نعمت یا ترغیب طالبان یا الفاظ کی معنی کے ساتھ عدم مساعدت کے باعث جو تاویل کریں گے وہی طالبان یا الفاظ کی معنی کے ساتھ عدم مساعدت کے باعث جو تاویل کریں گے وہی اصول تاویل کلام حضرت مجدد (پر شکھے) میں بھی جاری ہے ۔ صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد والہ واصحابہ وبار کے وسلمہ

حضرت شیخ عبدالحق مخطیجه حضرت غوث الثقلین ﷺ کی تصنیف'' فتوح الغیب'' کی فاری شرح میں لکھتے ہیں۔

کر عبارت ان کو کفایت نہیں کر کئی لہذا انہیں حفرت علیم مطلق ہوانہ کے علم کی طرف کی عبارت ان کو کفایت نہیں کر کئی لہذا انہیں حفرت علیم مطلق ہوانہ کے علم کی طرف تعلیم و تفویض کر دینا چاہئے اور زبان انکار نہیں کھولنی چاہئے۔ جان لے کہ صوفیہ کو لیقہ اخذ کرتے ہوئے وہ کی کلیہ اپنانا چاہئے جو اہل سنت و جماعت کے عقیدہ صحیح کے لئے ہے صوفیہ کرام کے طریقہ کے مطابق مخل کرنا، محلئے ہے صوفیہ کرام کے طریقہ کے مطابق مخل کرنا، بدعات سے اجتناب اور احوال سنیہ کا حصول ہے جو ہراہل محبت کے دل پرواردہوتے ہیں اللہ بدعات سے اجتناب اور احوال سنیہ کا حصول ہے جو ہراہل محبت کے دل پرواردہوتے ہیں اللہ تعالی اس حقیر کو اس طریقہ نقشبند سے بین سے مراتب حاصل ہوتے ہیں اللہ تعالی اس حقیر کو اس طریقہ نقشبند سے کی نسبتوں کے فیوض سے مالامال فرمائے بلکہ جملہ تعالی اس حقیر کو وہ اس تک پہنچائے کیونکہ طنی کمالات لا متابی ہیں۔ والحم ل لله اولا و الحماد اللہ واصحابہ آجہ عین

سی کے کلام کی مراد سمجھے بغیر کسی کو کافر قرار دینا سخت منع ہے۔ علاء کرام نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص میں کفر کی ستر وجو ہات پائی جائیں اور ایک وجہ اسلام کی پائی جائے تو بھی اے کافر نہیں کہنا چاہئے۔ کسی کو کافر کہنے ہے جو کفر کا سز اوار نہیں ہے اے کافر کہنے والے پر کفر پلٹ آتا ہے۔ ای طرح ہی حدیث شریف میں ہے۔ صلی الله علی صاحبہ افضل الصلوٰة والتحیات وآلہ واصحابہ اجمعین علی صاحبہ افضل الصلوٰة والتحیات وآلہ واصحابہ اجمعین

حضرت مجدد مطلطیے کے معترضین کو اعتراض ہے کہ آپ نے متابعت کے کئی درجات بیان کئے ہیں اور آنحضرت میں کی کا بدات وغز وات واعمال پرتمہاری کوئی نظانہیں ہے۔

جواب: فرائض ،واجبات اورسنن مؤكده كى اتباع لازم ہے اور ان مجاہدات ور ياضات كى ادائيگى ميں جھوٹ نہيں ہے۔ بلكہ ميں (شاہ غلام على دہلوى) تو كہتا ہوں كہوك كے غلبے، تبجد ميں طول قيام وقنوت كے سب قدم مبارك متورم ہوجاتے تھے اور جنگ وجہاد ميں سبقت آنحضرت ولا كا خاصہ ہے ۔امير المؤمنين حضرت على الرتفنى كرم اللہ وجہدالكريم نے فر ما يا كہم شدت حرب وضرب ميں آنحضرت ولا كى بناہ ليتے تھے ہيں جہادا صغراور جہادا كرميں استطاعت شرط ہے، معرضين اور تمہار من مقدور يسروا ولا تعسروا وخلوا من الاعمال ما تطبيقون يريدالله بكم اليسر ولايويدبكم العسر الله تعالى نے ختيں اور شقتيں آسان فر مادى ہيں۔ (فالحمد سله)

ویگریہ بات کہ آنجناب حضرت مجدد نے بیبیں فرمایا کہ آنحضرت کے تنام اعمال کی متابعت کی جائے ۔ہم عقائد واعمال فقہ، اذکار قلبیہ، احوال باطن اور باطنی طور پر ہبوط وعروج میں متابعت رکھتے ہیں ۔ تجھ پر سے پوشیدہ نہیں ہے کہ ان درجات متابعت کے بغیر کوئی ولی نہیں ہوسکتا ہے اور بیشور وغوغا حضرت مجدد کے کلام کو نہ تجھنے کی متابعت کے بغیر کوئی ولی نہیں ہوسکتا ہے اور بیشور وغوغا حضرت مجدد کے کلام کو نہ تجھنے کی متابعت کے بغیر کوئی ولی نہیں ہوسکتا ہے اور بیشور وغوغا حضرت مجدد کے کلام کو نہ تجھنے کی

على وفاع معزت مُجَرِّ الغِرِث في الغِرِث في الغِرِث في الغِرِث في الغِرِث في الغِرِث في الغِرِيث في الغِرِيث في الغراب المؤلف الغراب المؤلف الغراب المؤلف الغراب المؤلف الغراب المؤلف الغراب المؤلف ال

وجہ ہے ہے۔ مگر بیلفظ کہ کمالِ متابعت سے متبوع کے ساتھ ایسا اتحاد پیدا ہوجاتا ہے۔
جس کے لئے اہل طریقت نے فنا فی الشیخ ، فنا فی الرسول اور فنا فی اللہ کی اصطلاحات مقرر کی ہوئی ہیں۔ فنا فی الرسول ہے آنحضرت ویکھیے کے کمالات کے رنگ ہے رنگ ہے رنگ مونا مراد لئے گئے ہیں اور بہی مراد مجد دالف ثانی کے کلام کی ہے۔ بے محابا اور بے لحاظ خود کو اور ممکنات کو خدا کہتے ہیں اللہ تو بہر نے کی تو فیق ارز انی فرمائے۔

شرع شریف کی وضع اور مزول قرآن مجید غیریت پر ہے۔ اہل سکر کا کلام جمت نہیں ہےانہوں نے جو پچھفر مایا ہے کمالات آنحضرت کھٹا کےظہورِ پرتو ہے آنجناب کے ساتھ اتحاد بطور تبعیت فرمایا ہے کہ محد را بنمود کہ مراچنیں باید بود (یعنی حضرت محمد اتحاد بطور تبعیت ثابت کرتے ہیں اورتم خدا سے اتحاد بطور عینیت ثابت کرتے ہو سجانہ ً تعالیٰ عن ذالک۔ جناب معترض آنکھیں بند کرکے بلاسو ہے سمجھے اعتراضات کئے جاتے ہیں تا کہلوگوں کو آپ کے طریقہ (جو صراط متقیم ہے) سے باز رکھیں۔خدارا اس کمتوری پرخاک نه پھینکیں کہ مشک کی خوشبو پنہاں نہ رہے گی ۔معترض پڑھھے افادہ كرتے بيں كەعبداول كے درويش غنا پرفقر كوفضيلت ديے تھے۔ اور آنجناب حضرت مجدد غناوا سباب دنیا کی طرف میلان رکھتے ہیں۔ پیغلط ہے ثابت نہیں ہے۔آپ توفر ماتے ہیں کہ فقراء کی آستال نشینی اغنیاء کی صدر آرائی ہے بہتر ہے۔ فرماتے ہیں کہ یہاں کے درویثان اگرچہ وجہ نہیں جانتے لیکن رزق کے سلسلہ میں فراغتیں رکھتے ہیں۔ میں (شاہ غلام علی دہلوی) کہتا ہوں کہ اپنی ضروری حاجات اور فقرا کی اعانت كے طور پر طلب ِ غنامحمود ہے۔ حضرات سليمان التلفظيٰ ، امير المومنين عثان غي ،عبدالرحن بن عوف اور صحابہ کرام حقیق آنحضرت عظیا کے بعد بکثرت اسباب دنیا کے مالک تصے اور اس جماعت کے مراتب قرب میں کوئی کی واقع نہیں ہوئی ،یہ ہے عقیدہ اہل

بنت وجماعت _

اں بارے میں اہل طریقت کا اختلاف ہے کہ فقر مع الصر کونسیلت ہے یا غنامع الشکر

کونسیلت عاصل ہے، آنحضرت و اللہ جو فاقد کئی کے بوجھ کی طاقت رکھتے تھے اس

لئے آپ نے فقر اختیار فر مایا آپ کا فر مان عالیثان ہے آبینٹ عِنْک دَیِّن فَیْطَعِمُنِی وَیَسْقِیْنِی (الله الله یو اس فقر سے بہتر ہے کہ شاکرین اغنیاء ایے فقراء پر

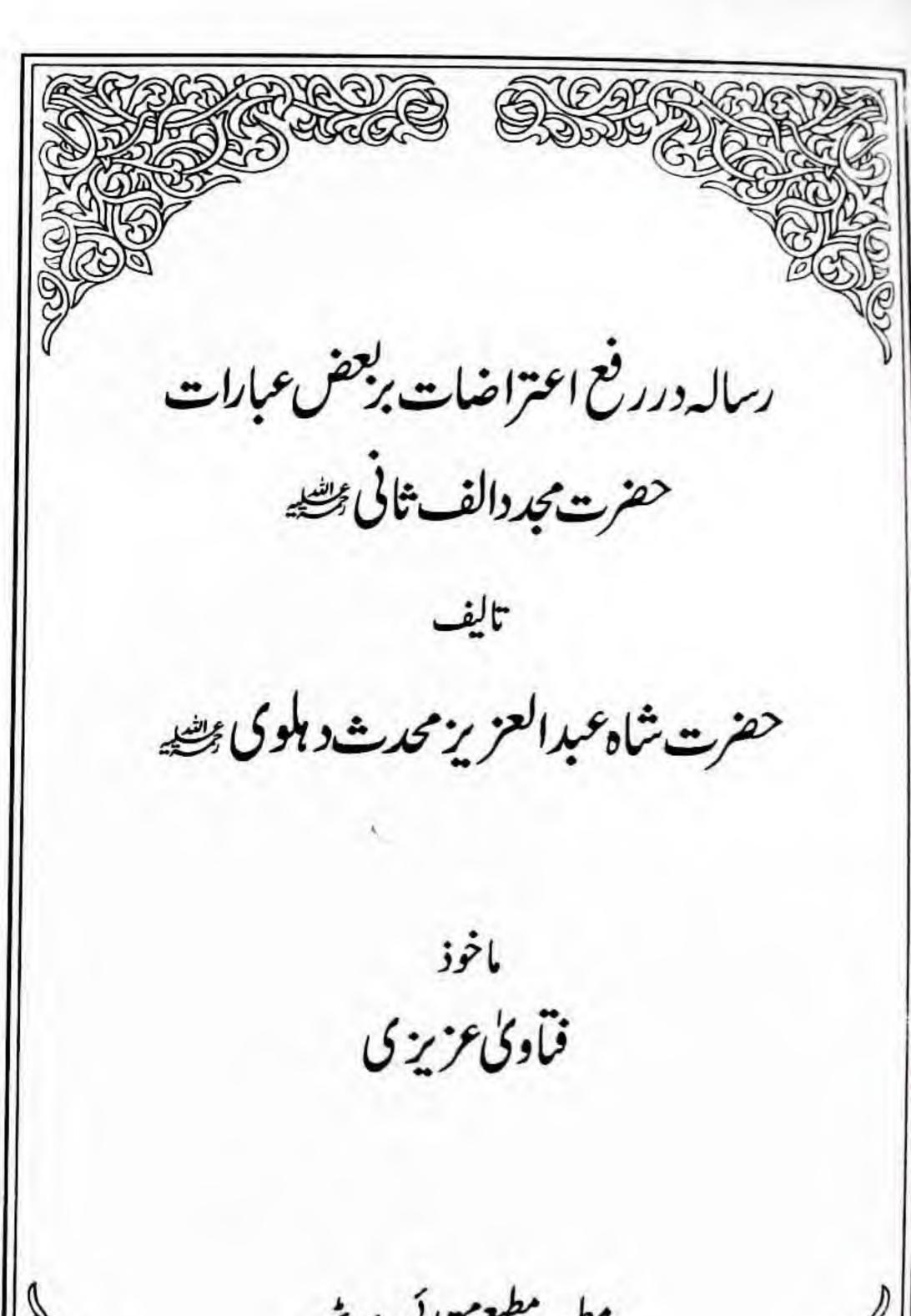
زبان درازی کریں ان کا ایسا کرنا اس حدیث سے ففلت کا ثبوت ہے ذلک فضل

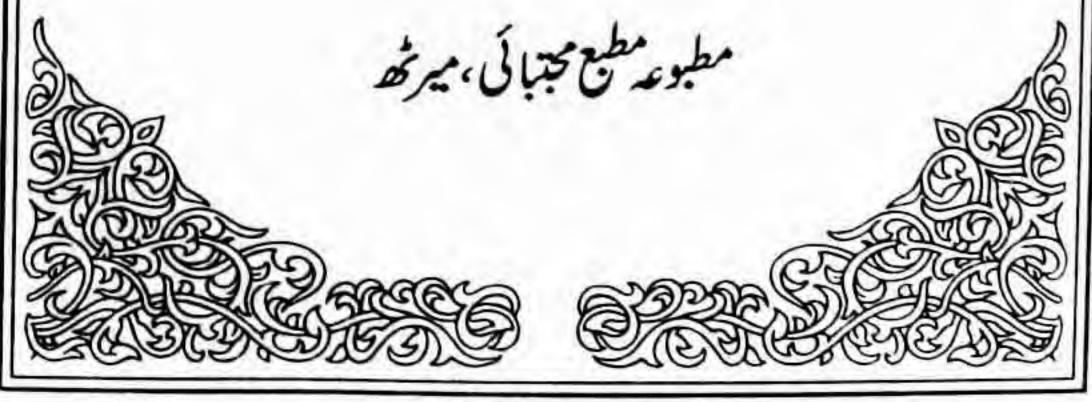
الله یو تیه من یشاء جو پنیمبر خدا اللہ نے شکر گذار دولتمندوں کے بارے میں

الله یو تیه من یشاء جو پنیمبر خدا اللہ نے شکر گذار دولتمندوں کے بارے میں

کترین درویشال بلکہ خاکیائے ایشال عبداللہ المعروف غلام علی عنی عنہ طریقہ شریفہ قادر یہ بیل شرف بیعت سے مشرف ہے اور حضرات چشتیہ سے نیاز واخلاص رکھتا ہے ،البتہ اذکار واشغال ومراقبات اور باطنی نسبت کا کسب خاندان عالی شان بزرگان تقشیند یہ بحدد یہ حمۃ اللہ علیم سے کرتا ہے ۔ پس بزرگان مجددی کا حق اس فقیر پر ثابت ہے لہذا یہ مخصر رسالہ اس طریقہ کے خلصین کے لئے تحریر کیا ہے جو حضرت مجدد پر دفع اعتراضات کیلئے کافی ہے اور مبسوط رسائل کی حاجت نہیں ہے ۔ اللہ تعالی اس خاندان کے حضرات علیم الرضوان کے دامانِ عنایت اور توسل کی برکت سے اس عاجز خاندان کے حضرات علیم الرضوان کے دامانِ عنایت اور توسل کی برکت سے اس عاجز کا تھا کہ روح افزاء کا شوق ، اتباع حضرت محمد مفافی میں المنا اللہ کی رضاء وعطا کے قابل بناد ہے اور اپنی دائی رضاء نواز ہے آمین بھا ظلہ ویلیس

وصلی الله تعالیٰ علیه واله واصحابه اجمعین وبارك وسلم (عاجزمترجم رب نواز خان اجمیری کی بھی بھی دعاہے) marfat.com





بسمرالله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلؤة والسلام على رسوله محمد وآله و اصحابه اجمعين مورد اثكال موافق آني ازين عبارت مفهوم میثود چند چیزاست _ اول آنکه مقام محبت ارفع است از مقام غلت کی باوجود حصول مقام محبت تحصیل مقام غلت چه در کار است جوابش آنکه صاحب اشکال خود اقرار کرده است بآنکه شب معراج بجناب حضرت غاتمیت مقام محبت عطا شده بود چنانچه از خبر بیقی آورده واز جامع صغیر نقل کرده بعدازان خود نقل نموده که آنحضرت خود راغلیل گفته اند و نیزاز کتب صحح آورده ان الله اتخلف خليلا كها اتخذابر اهيم خليلال لمعلوم شد که باوجود حصول مقام محبت که ارفع از مقام غلت است حصول مقام خلت در کار بود الا بحصول آن فخر نمی فرمودند و نمے گفتند ان الله اتخذنی خليلا كها اتخذابراهيم خليلا ونيزازاماديث صححه صاحب اشكال فود فهميده است كه جميع كالات از غاتميت و اولوالعزمي و رسالت بأنجناب عطا شدہ است و ظاہر است کہ درین کالات بعضے ارفع اند و بعضے غیرار فع پس معلوم شدكه باوجود حصولِ ارفع حصولِ غيرار فع هم دركار ميثود خصوصاً وقتيكه آل

غيرار فع طريق حصول ارفع باشد و در راه آن واقع شود كه درينصورت حصول آن غيرار فع موقوف عليه حصول ارفع است اگر نظر بآن كنندكه آن غيرار فع في نفسه كال است نيز مطلوب است و أكر نظريان كنندكه آن غير ارفع طريق حصول ار فع است پس نیز مطلوب است مثل آنکه جم را نامی بودن کال است و حیاس بودن کالے است دیگر ارفع ازان ونطق وعقل کالے است وراء این دو کال و آن ہر دو کال در طریق این کال آخر واقع اندیس آن ہر دو کال بهر دو وجه مطلوب اند بذاتها و بغير بهاو بمجنان مقام خلت را نسبت بامقام محبت بايد فهميد دوم آنكه مقام غلت بم جناب آنحضرت راصلي الله عليه وسلم عاصل بود چنانچ امادیث صححہ بآن ناطق است کیں حصول آن بعد از ہزار سال چہ معنے دارد جوابش آنکہ حصول مقام خلت آنجناب را بلاشبہ یقینی و قطعی است بدلیل امادیث صیحه و ہم باین دلیل که در راه مقام محبت واقع است و موقوت عليه مقام محبت است وحصول الموقون بدون الموقوف عليه محال ليكن تصرف دران مقام غلت فرمودن وطالبازا بالأصالة بآن مقام رسانيدن وطريق تحصيل اين مقام را مدون ومفصل ساختن موعود بودكه بعد از هزار سال عاصل خوابد شدمانند آنكه موافق اماديث صيحه متواتره خلافت تمام روي زمين از مشرق تامغرب و ازجنوب تاشمال آنحضرت را بطريق اجال عاصل بود بدليل اعطیت مفاتیح کنوز الارض و در روایت دیگر است که وضعت مفاتیح کنوزالارض فی یدی و در صحیحین وارد است که زویت لی مفاتیح کنوزالارض فی یدی و در صحیحین وارد است که زویت لی

جه وفاع معزت مُزَّالفِتُ في الفِتْ في الفِي الفِتْ الفِتْ في الفِتْ في الفِتْ في الفِتْ الفِتْ في الفِتْ

الارض مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك امتى مازو كلى منها ودر روايت ديگر ان الله زوى لى الارض مشارقها ومغاربهاواعطيت مفاتیح کنوزالارض و در بعض روایات که در صحاح آمده جاءنی جبرئيل بمفاتيح كنوز الارض على فرس ابلق عال آنكه إي معنى در زمان سعادت نشان آنجناب و در عمد کرامت عمد خلفای راشدین واقع نشد بلکه فتح هند بردست سلطان محمود غزنوی و فتح ترکستان بردست دیگران و فتح روم بالكليه بردست عثمان تركانی و اولاد او بوقوع آمده و ہنوز ملك عبشه وملك وسيع چين و خطااز قلمروآنحضرت خارج است ان شاء الله تعالیٰ درعمد حضرت مهدی وصرت عیسی بوقوع خوابد آمد و خلافة الارض که میراث حضرت ابوالبشر ست کالے ست عمدہ درال وقت ۔ آنجناب را بنوسط بعضے افراد اُمت کہ اعوان مهدی و عیسے علیماالسلام خواہند بود حاصل خواہد شد چنانچہ در جامع صغیر باین معنے اثارتے واقع شدہ کہ خیرامتی عصابتان عصابة تغزواالهند وعصابة تكون مع عيسى ابن مريمه مالامثل آفتاب روش كثت كه أتحضرت راجميع كالات حاصل يود وتصرف دران كالات بتوسط بعضے افراد امت واقع شده در رنگ آنکه آنحضرت را علوم اولین و آخرین عاصل بود چنانچ در صحاح سة واردست كه اوتيت علمه الاولين والأخرين ليكن تصرف درعكم كلام مثلا بتوسط يتخ ابوالحن اشعرى ويثخ ابومنصور ماتريدي واستاد ایوا تحق اسفرایتی و امام غزالی و امام رازی وامثال این مردم آنجناب را عاصل marfat.com

شد و جمچنین تصرف در علم فقه و تفصیل احکام شرعیه از کتاب الطهارت تا كتاب السلم والشفعه و فرائض و دسايا بتوسط حضرت امام اعظم و امام شافعی أنجناب را ماصل شد وجمچنین تصرف درآداب طریقت ومقرر کردن اشغال و اوراد و ذکر جهر و خفی وطور مراقبه آنحضرت را بتوسط حضرت سید عبدا نقادر جیلانی و حضرت خواجه بهاء الدین تقشیند و حضرت خواجه بزرگ معین الدین چشی و امثال این بزرگواران ماصل شد قوله و کالات مختصه آنجناب که در علم بود جمه عطا نمود فیه بحث ظاہر زیرا کہ اگر مراد عطاء تقدیری است کیں مسلم است ليكن درانَّ اللهُ التَّخَذَنِيْ خَلِيْلًا نيزاتخاذ تقديرى مراد خوامد شد واگر عطاء وقوعى ست پس منع ظاہراست زیرا کہ مقام محمود ومقام وسیلہ ہنوز عاصل نشدہ در ہر بینج وقت بعد اسماع اذان امت مامور باین دعا گردیده که آت محمدان الوسيلة و الفضيلة و ابعثه مقاماً محمود بالذي وعدته انك لا تخلف الميعاد چاني بريخ وقت باين دعاجم مامور شده كه اللهم صل علے محمد و علے آل محمد كماصليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد هجيد قوله و خلاف مقتضى طبيعت بودن از كجاثابت شد دليل برین از نقل باید آورد جوابش آنکه مراد اینجا از طبیعت طبیعت عضری نبیت بلكه مراد از طبیعت طبیعت كالبه است و كال آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم مقتضی آن بود که تهذیب ظاہر باعال جوارح و تهذیب قلب و نفس و عقل باعال باطن فرمایند و تصرف در ماوراء آن تفویض بکل امت نمایند زیرا که اہم

المقاصد و موقوت عليه جميع كالات جمين را ميدانستند و اين معنى بر وافقان سیرت مصطفویه از شغل جاد و تعلیم ار کان اسلام و قواعد اجالیه سلوک از مداومت ذكرلسانى وتكثيرمناجات وادعيه واذكار وتفقد احوال قلب ازحب و بغض واحوال مدركه ازيقظه وغفلت وتوجه آن قوت دزاكه درضمن هرتعبيروتجدد خواه الفنی باشده خواه آفاقی بنوء مبدء و ایثار حب الله بر ماسوی و بذل جان ومال وابل واولا د درحب أو و مانندِ إين اعال اوضح من الثمس است وابين من الأمس چناني ورتفيران لك في النهار سبحاً طويلا دراماديث مروى و مذکورست و قاعده مقرری است که شغل مالون بحکم العادة طبیعة ثانیة مقتضی طبیعت میثود و خلاف آن خلاف مقتضی طبیعت نبیت دلیل انی این مطلب اما دلیل تقلی پس در امادیث صحاح موجوداست که مر رسول الله بمجلسين في مسجده فقال كلاهماعلے خيرواحد هما افضل من صأحبه امأهؤلاء فيدعون الله فأن شأء اعطأ همروان شأء منعهم وامأهؤلاء فيتعلمون الفقه اوالعلم يعلمون الجاهل فهم افضل و انما بعثت معلما ثمر جلس فيهم ووليل اصرح برين مقدمه آتست كه فت تعالى درمقام عماب ميفرمايدواصبر نفسك مع الذين يدعون رجهم بألغداة والعشى يريدون وجه أكر فلاف مقتضى طبيب أتحضرت نميود امربصبر پراميفرمود و ميخنين آيه ولا تطردالنين يدعون رجهم بالغداه والعشى يريدون وجهه و دليل لمي برين مقدمه آنست كه تعليم اين امور marfat.com

یعے تہذیب ظاہر و آنچہ در مکم ظاہراست از عقل و قلب ونفس موقوف علیہ جميع كالات ست وبنيادتام كارخانه ولايت أكر درين امور آنحضرت صلى الله علیہ وسلم قدم نے نہادند و بکال جد تصرف دران نمی نمودند بنیاد کارخانہ زاب بود و پیچ کس از امت قائم مقام آنحضرت درین تعلیم نمیتواند شد زیرا که این امور بغیر نصوص صاحب شریعت تمیتوان دریافت و کشف و عرفان بدریافت این مطالب نمیرسد بخلاف کالات دیگر که دریافت آن بخشف و فراست نیزمیتوان شد و شده است لیکن کشف و معرفت هم موقوف برتهذیب ظاہر و ما فی حکمہ است پس تعلیم تهذیب ظاہر و ما فی حکمہ معنی است از تعلیم تفاصیل مکثوفات اگر گوئی این کلام و این آیات و امادیث بلکه تتبع سيرت جناب بيغمبر صلى الله عليه وسلم چنانچ دلالت ميكند برترك تصرف ايثان در تسليك طريق خلت جمجنان دلالت ميكند برترك تصرف ايثان در جميع ولايات بعين ما ذكر في المقامات كويم في الواقع شغل و تصرفيكه أنجناب را در تهذيب ظاہر و ما في عكم الظاہر يوده در تهذيب باطن وكثف باطن نبود چنانچه از تتبع سیر ہویدا است لیکن در مقام خلت و دیگر ولایات فرق بدیمی است بسه وجه اول آنکه ازمقامات دیگر نشان داده اند و طریق تحصیل آن بيان نوده تارة صرى و تارة كناية مثلا يحبهم ويحبونه ورجل يحب الله وسوله ويحبه الله ورسوله ورضى الله عنهم ورضواعنه ولقدرضي الله عنه الهومنين اذيبايعونك تحت الشجرة فعلم مأفي قلوبهم marfat.com

جه وفاع معزت نُجُرُ الغِثَانَ العِنْ الغِثَانَ العَالَمُ العَالَمُ العَالَمُ العَالَمُ العَالَمُ العَالَمُ العَ

وان الله امرنی بحب اربعة من اصحابی واخبرنی انه يحبهمر الے غيرذالك من الآيات والاحاديث الدالة على ان بعض الافعال والاشغال علامة حب الله اك كون الشخص محبالله وبعضها موصل اے محبوبیة الله بخلاف مقام فلت که برگز از طریق تحسیل و علامات حصول این نشان نداده اند وجه دوم آنکه ولایات دیگر در زمان قريب از زمان سعادت نشان آنحضرت رائج ومتداول شدند وصحابه وتابعين و تبع تابعين وهلمة جراً الے زمان الجنيد و اقرانه ثمر هلمة جرًا الے زمان روساء القادرية والچشتيه كثرالتداول وطرق كصيل آن مدون ومبوب ومفصل گردید بخلاف مقام خلت که درین عمود متطاول اصلا کے مذکور آن نکردہ و نہ طریق تحصیل آزا کے بیان نمود تا ہزار سال گزشت و طریق تحصیل آن مقام در پرده اختفاء اخجاب ماند تا آنکه فق تعالی حضرت مجدد را بر روے کارآورد و ایشازا منشاء ظهور این مقام که در جوہر شریف أتحضرت صلى الله عليه وسلم مودع ومكنون بود كردانيد و بزاران طالبان را بطفيل ايثان سلوك اين طريقه ميسر شد الحدلله على ذلك حالابيان اين طريقه بوجے نمایم کہ اختصاص آن باتباع مجددیہ کالشمس فی رابعہ النمار منحشف گردد بگوش تامل باید شنید و قبل از حضرت مجدد طرق سلوک بمه از راه محبت و مجوبیت بودہ اند اول راہ محبت ہے چیمودند و آخر برتبہ مجوبیت فائز میشدند و آنج لوازم محبت است از ذكر جهر و وجد و شوق و انحمار و تضرع و صبر و توكل ورصا marfat.com

جه وفاع معزت مُرَّالُوثِ فَا فِي معزت مُرِّالُوثِ فَا فِي الْفِي فَالْفِي الْفِي الْف

جوئی أو و مراقبه صفات خصوصاً اعاطه ومعیت و استغراق در توحید وجودی و فعلی و خود را کاملیت فی یدالغیال داشتن و صفات خود را و غیر خود را مشلک در صفات أو دیدن بلکه ذات خود را در ذات او مندمج ساختن وحن و جال او را در هر مظهر مثابده نمودن دران کوشش بلیغ مینمودند تا آنکه بانوار وتجلیات درابتداء سلوك و فنا و بقا در انتهائے آن فائز میگشتند دوم اتحادے زدند كه انا من ابوى ومن ابوى انا تاآنكه حضرت خضر عليه السلام بحضرت خواجه عبدالخالق غجدوانى که ارباص طریقه مجددیه بودند تعلیم ذکر خفی نمودند باز در عمد حضرت خواجه تقشیند این معنی برگ و بارپیدا کردلیکن در عمد حضرت خواجه عبیدالله احرار علوم توحید با این نسبت ممتزج شدند و غلبه پیدا کردند تا آنکه حضرت مجدد قدس الله سره آن همه را در بطون بطون رسانیدند و از چاک سینه خود سراغ مجبوب پیدا کردند مالا عنایت ساری موقوت شد و شوق و اشتیاق و وجد و مناجات و تضرع یک طرف ماند هرچه است در قلب وروح و سروففی واففی وعناصر و بدن است تأنكه انوار وتجليات ازباطن خود درباطن خودم افتد ورفتة رفتة بمقام خلت میکند معنے محبت عاشقی است و معنے محبوبیت معثوقی است و معنی خلت يارايه است ابنجا صحبت يارايه است و سابق عاشقي و معثوتي يود در ينجا راز و نياز از جانبین است و سرگوشیا از طرفین واقع میثود و در عاشقی نعره و بیتایی و سر بر در و دیوار شکستن و در معثوقی ناز و دلال و فخر و مبایات بوده است انبیت طریق نلت بطریق اجال واگر تفصیل آن کیے خوابد با اتباع مجددیہ چند سال نشت و marfat.com

جه وفاع معزت مُرِّالفِ ثَاني اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

برخاست نماید در وجدان خود نظر کند که چه رنگ پیدا میثود ورا بے طرق سابقین و از بسکه الوجدان لایکون دلیلاعلی الغیر اگر غیر منکر شود با کے ندارد نقشبندیه عجب قافله سالار اند که برند از ره پنال بحرم قافله را قاصری گرکند این طائفه راطعن قصور حاش لله که برازم بربال این گله را ممه شیران جمان بسته این سلسله اند روبه از حیله چهال بگلداین سلسله را

مهم شیران جمان بسته این سلسله اند دوبه از حید چمان بخیدداین سلسله را وجه سوم آنکه فلت عالی است ممتزج از محبت و مجوبیت من الجانین کی نسبت اوبامقام محبت و مجوبیت نسبت مرکب و بسیط است والبسیط مقده علی المهر کب طبعاً فقده وضعا اول درین امت محبت صرفه و مجوبیت صرفه رائخ شد بایل طریق که در اوائل سلوک محبت باشد و درآخر آن محبوبیت صرفه رائخ شد بایل طریق که در اوائل سلوک محبت باشد و درآخر آن محبوبیت کافی المالک و چون محبوبیت کافی المالک و چون دورهٔ برانط تمام شد دورهٔ مرکب شروع شد

پون فراغت ز مفردات آمد وقت مثق مرکبات آمد و عبد آنت که هرچنداین طریقه مجددید در رواج و شیوع فیمنان فیوشِ البی در ضمن آن بر امت مصطفویه متافر است از طرق دیگر لیکن مبدء آن مقدم است برمبادی طرق دیگر زیرا که این طریقه منبوب است بحضرت صدیق انجرو اولولِ فلفاء است اول من اسلحه من الرجال البالغین است و نیز در می او استقاق فلت منصوص است چنانکه ارشاد پیغمبر است لو کنت متخذامن امتی خلیلا لا تخذت ابابکر خلیلا الی آفر الحدیث واگر کے متخذامن امتی خلیلا لا تخذت ابابکر خلیلا الی آفر الحدیث واگر کے متخذامن امتی خلیلا لا تخذت ابابکر خلیلا الی آفر الحدیث واگر کے متخذامن امتی خلیلا لا تخذت ابابکر خلیلا الی آفر الحدیث واگر کے متحذامن امتی خلیلا لا تخذت ابابکر خلیلا الی آفر الحدیث واگر کے متحذامن امتی خلیلا لا تخذت ابابکر خلیلا الی آفر الحدیث واگر کے

هِ وَفَا بِمِ مِعْرِت مُرِّدُ الفِرِثَانَ فَ الصَّالِيَّةِ الفِرِثَانَ فَ الصَّالِيَّةِ الفِرْثَانَ فَ الصَّالِيَّةِ الفِرْثَانَ فَ الصَّالِيِّةِ الفِرْثَانَ فَ الصَّالِيَّةِ الفِرْثَانَ فَ الصَّالِيَّةِ الفِرْثَانَ فَ الصَّالِيَّةِ الفِرْثَانَ فَ الصَّالِيِّةِ الفِرْثَانَ فَ الصَّالِيِّةِ الفِرْثَانَ فَ الصَّلِيِّةِ الفِرْثَانَ فَ الصَّلِيِّةِ الفِرْثَانَ فَ الصَّلِيِّةِ الفِرْثَانَ فَ الصَّلِيِّةِ الفِرْثَانِ الصَّلِيِّةِ الفِرْثَانِ الصَّلِيِّةِ الفِرْقِ الفَرْقِ الفَرْقِ الفِرْقِ الفِرِقِ الفِرْقِ الفِي الفِ

بخاطر فتور كندكه درين صورت لازم مي آيدكه عوام اتباع مجدديه افضل باشنداز اولياء سابقين سبحانك هذا بهتان عظيم كويم جوابش بسه وجه است اول آنكه اين وقية لازم آيدكه طريق خلت را افضل ازجميع طرق انگاريم عالانكه چنین نیست بلکه مجوبیت افضل است از مقام خلت بدلیل لأوثون حبیبی علے خلیلی دوم آنکه افضلیت بعلو مرتبه است در ہرمقام که باشد خواه خلت خواه محبت خواه محبوبیت مثالش آنکه بادشامان و امرا را یاران و مصاحبین میباشند که مدام در حضور حاضر باشند و راز و نیاز بآنها درمیان و امراء و صوبه داران عمده ورساله داران و داردمه مائے کارخانه جات ومتصدیان دفاتر میباشد و مرتبه اینمه اشخاص بسیار بلند از مرتبه یاران و مصاحبان میباشند کو دوام حضور و صحبت دائمی مخصوص بیاران و مصاحبان مجلس است بلکه باخواص و غدمتگاران سوم آنکه منتیان هرطریقه را این معنی یعنی دوام حضور و قرب دائمی عاصل است پس نسبت این قرب دائمی نیزاز منتیان طریق دیگر نمیتواند شد آرے مبتدیان این طریقه را بایں وجہ ترجے و تفضیل میتواند بود که در مجابدات ورياضات وكثف وكرامات وظهور خوارق عادات مبتديان طرق ديكر ارجح باثند ولهذا كوينده گفتة است

اول ما آفر ہر منتی است ____ ز آفر ما جیب تمنا شی است ماصل آنکہ فضل جزئی را بجای کلی گرفتن و ملاحظہ وجوہ فضلش نکردن کار قاصر فمان است قولہ پس متوسطے از افراد امت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم را marfat.com

هن معرسة نجر الفرثاني الفرثاني الفرث الفرث الفرث الفرث الفرث الفرث الفرث الفرث الفرث الفرق الفرق الفرق الفرق ا

باید که از راه دیگر مناسبت بمحیط داشته باشد تا او اکتساب کالات آن مرتبه نماید و بحقیقت آن مرتبه متحقق گردد این الفاظ ناشی از کدام عالم ست منجر بتثویش میثود گویم پیچ جائے تثویش نبیت زیرا که مراد از راه دیگر محبت و مجوبیت است وأزين هردوراه مناسبت بمحيط دائره فلت ميتواند شد لها سبق ان الخلة ماهية ممتزجة من المحبة والمحبوبية وبحصول احد الجزئين من شئے یحصل مناسبته مع ذلك الشئي و هذا الامر كالبديهي ظاهرا معترض از راه دیگر راه وراے اتباع پیغمبر علیہ السلام فیمیدہ و بہ تثویش افتادہ عال آنکه خود در کلام سابق اقرار نموده که جناب مینمبرما را صلے الله علیه وسلم جميع راه ماكثاده بودنديج راب از حيطه جمعيت ايثان بيرون نمانده باز اين توجم چه معنی دارد و هرچند ازین عبارت بطریق صراحت متفاد نمی شود که مراد ازین فرد ذات شریف خود را مراد داشة باشد لیکن واقع چنین است و هرکه از احوال حضرت ایشان آگاه است میداند که جمیع این قیود در ذات حضرت ایشان متحقق بود زیرا که ایشا زا قبل از آنکه این طریقه عنایت شود از والد بزرگوار خود صرت یخ عبدالامد قدی سره طریقه قادریه را که بناء آن بر مجوبیت است باستيفاء كسب فرموده بودند و حضرت يشخ عبدالامداز شاه كال كنستلي وايثان از سيرفضيل وهلعرجرأالي آخر السلسلة وعجب ترآنكه صرت ايثازا بعداز آنكه اين طريقة عنايت شد و سالهائے تسليك طالبان درين طريقة فرمودند باز صرت یخ مکندر نبیره حضرت کال کنتلی قدی الله سرها بامر و اجازت از

marfat.com

جه وفاع معزت نجرُ الغِثْ في العِنْ العِن

صاحب طریقه مجوبیت فرقه را آورده در سربند بحنه ت ایشان پوشانیدند کیل از راه مقام خلت مقام محبوبیت رسیند چنانچه سابق از راه محبوبیت مقام خلت رسیده بودند و این قسم نیر نگیها از عجائب معاملات خداست با بندگان برگزیده خود چنانچ حضرت پیغمبر ما را صلے اللہ علیہ وسلم در ابتداء پوضع حجرامود و شرکت در بناے کعبہ مقام ابراہیمی حاصل شدہ بعد ازان در مدینه منورہ بسبب اشتغال بجاد و مقابله با یمود و نصاری مقام موسوی و عیبوی عاصل شد بلکه از شب معراج وقوع اسرا بسوے بیت المقدس آغاز این معنی شدہ بودیا غزوہ تبوک کہ اول غزوات شام است این معنی تضاعف و تزاید پذیرفت تا آنکه در حجه الوداع بازبحال ابرانهيمي مشرف شدند ومقام ابرانهيمي دران روز جلوه عظيم نمود والنهاية هي الرجوع الى البداية متحقق كشت _ قوله و در بعضے جا حضرت مجدد نوشة اند آن فرد خضر باشد یا الیاس در ینجا خود را صریح مراد داشته اند گوئیم درین کلام تناقض نبیت زیراکه درمکثوفات اکثرش مبههد القامیثود باز تعین آن مبهمه ميفرمايند و در وقتيكه في مبهمه القاميثود عقل را در تعيين ما صدق آن مبهمد جولانی رومیدېد چنانچه از آنحضرت صلی الله علیه وسلم این قسم ابهام وتعيين واقع شده در ميحين موجود است انى رايت دارهجر تكه ما بين نخل و ماء فذهب وهمي انها اليهامة او هجر فأذاهي المدينة يثرب بجنين است مال حضرت مجدد درين كشف اول ايشازا بطريق ابهام معلوم شد که فرد متوسط چنین و چنان می باید چون دیدند که اساس این طریقه حضرت

وفاع معزت مُذَالغِ ثَاني اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

خضر نهاده اند خیال بایل طرف رفت باز ملاحظه نمودند که حضرت خضر بامردم انتلاط بسيار دارند وطريقه خلت را خلوت وانزدا لازم است خيال بطرف حنرت الیاس ،فت و این ہمہ بنا ہر این بود کہ متوسط در حصول کا لیے ہرائے پیغمبر عالی قدر جزمپیغمبر نمیتواند شد و در افراد این امت غیرازین دو بزرگ پیغمبے نیست آخر معلوم فرمودند که این متوسط را پیغمبر بودن ضرور نیست بلکه کال متابعت چیغمبر خود کافی است درین امر و نیز مقصود انزدا و غلوت درا مجمن است که بناء طریقه حضرت خواجگان بر آنست به غلوت جمانی و بهرمال باليقين معلوم شدكه آن متوسط ذات شريف ايثان است تحديثا بنعمة الله كه بأن بركس ماموراست اما بنعمة ربك فحدث واثكاف بأن معنى اظهار نمودند این قسم اختلافات را تناقض فمیدن کارکے است که بامکوفات این مردم آثنا نيبت و الااز كلام ينخ اكبر در جا يهاب بسيار متفاد ميثود كه غاتم الاولياء اين امت حضرت امام مهدى رضى الله عنه است و در جاماى بسيار خود را غاتم الاوليا قرار داده اند

پوبشنوی نمخ ابل دل مگو که خطاست سخن شاس به دلبرا خطا اینجا است قوله منم که این کالات را برسول خدا کسب کنانیدم اقوال ازین عبارت صریح خیانت در نقل و تحریف واقع شده زیرا که متبادر از کسب کنانیدن آن است که یمن فرد بجائے بیخ و مرشد باشد و رسول خدا حاشا من ذلک بجائے طالب و تلمیذ باشد و برگر مفاد کلام حضرت ایشان این معنی نیست حق عبارت آن بود

marfat.com

هِ وَفَا بِمُ صَوْرِت مُرِّدُ الْفِرِثَانَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

که منم این کالات را کسب کرده منسوب بجناب رسول خداساخته ام و د کالات بانهایت آنجناب بطریق نیاز گزرانیده ام و در بریده اعال آنجناب نویسانیده ام ۔ اگر بزبان طالب علمانه این معنی را اراده کرده شود باید گفت که ہرگاہ کہ گفتہ شود کہ این صفت فلانے را بواسطہ فلان چیز ماصل شد دومعنی بهم ميرسد اول آنكه واسطة واسطه في الثبوت باشد يعن آن صفت اولأ واسطه را عاصل شده ازان بطریق سببیت مثل آن چیزبذی الواسطه عاصل شد كحرارة الماء بواسطة النار فأن هناك حرارتين احدهما قائمة بالنار والاخرى قائمه بالماء ناشية عن حرارة النار ولين معنى بركز مراد حضرت ایشان نبیت دوم آنکه واسطهء واسطه فے العروض باشد یعنی صفت واحده قائم ثود بواسطه حقيقة و بمان صفته واحده قائمه بالواسطه منسوب كردد بذى واسط مثل حركة جالس السفينة بواسطة السفينة فأن هناك حركة واحدة قائمة بالسفينة لا بالجالس نعمر ينسب هذه الحركة اك جألس السفينة بألعرض والمجأز ومراد ضرت ايثان بمین معنی است یعنی کسب این کالات من کردم و آن کالات بن قائم شده منسوب بجناب رسول خدا گشته اند بحكم آنكه اعال امت در جريده اعال مهيغمبر محوب ميثود وآنحضرت في نفسه مستغنى اندازكسب اين كالات لمحصول كهال ادفع منه واين معنى نيج قباحت ندارد ونيزاين را بدلائل بسيار ثابت کرده میدېم بعون الله و توفیقه ازانجله قصه مفاتح کنوز ارض و تصرف تام زمین از marfat.com عن معرس مُزَّ الفِتْ إِن اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

مشرق تا مغرب از دست تابعان آنحضرت بآنحضرت منسوب گشت و بعداز صد با سال بلكه زياده بر هزار سال زويت لي الارض مشارقها و مغاربها متحقق شد و ازانجله آنکه نفخ فارس و روم و بلاک کسری و قیصر از دست شخین رضى الله عنما واقع شد و بعداز چند سال از وفات آنحضرت بأنجناب منسوب گشت و ازانجله آنکه درمدیث صحیح وارد است که آنحضرت صرت علی را فرمودندكه يأعلى انك تقاتل علي تأويل القرآن كها قاتلت على تنزيله و این معنی بعد از سی سال از دست حضرت علی مرتضیٰ بوقوع آمد و در جریده اعال أتحضرت محوب كشت اينجا نميتوان گفت كه قتال علم تأويل القرآن کالی بود عمده و آنحضرت را حاصل نشده مگر بواسطه مرتضیٰ زیراکه کال آنجناب که قتال على تنزيل القرآن يود ارفع و اكل است از قتال على تأويل القرآن ليكن دون اين قتال يعن تأويل القرآن أنحضرت را بيواسط متوسط از ا فراد امت ممکن نبود ناچار متوسط را بر روے کار آوردند کہ بواسطہ او این قتال منوب بانجناب گردد وجه عدم امكان آنست كه درعمد آنحضرت صلى الله عليه وسلم قتال علے تاویل القرآن متصورنیت زیراکہ ہر تاویل راکہ آتحضرت بزبان خود فرمایند آن تاویل تنزیل میگردد پس قتال برآن قتال بر تنزیل میثود به بر تاویل و منکرآن تاویل کا فرمیثود گویا که منکرنس صریح قرآن شدیس اید متوسط باید ذوجتین من جه خلیفه و مجتد باشد تا انکار تاویل او کفر نگردد و بانکا تنزيل منجر نشود ومن جهة متحد الحكم برميغمبركه خليفه عكم متخلف دارد پون ازكا

marfat.com

مكم او بالعرض انكار مكم پيغمبر است آن كارش منسوب بآنحضرت ميثود و در بریده اعال آنحضرت این کال هم هبت گردد کذا بذا بعینه قوله آن راه از کجا آوردند اقول مراد از عالم دیگر عالم امتزاج محبت و محبوبیت است که تعبیرازان به قام خلت کرده میثود و این را از نزد خدا آوردند چنانچ_ه حضرت علی مرتضی کرم الله وجه قتال علم تأويل القرآن را از خدا آوردند و آن قتال از عالم ديكر است از قبیل جاد کفار ہم نبیت و از قبیل قتل مسلمین ہم نبیت ہیئت ممتزجه دارد این معنی ایشازا بحکم خلافت نبوة و متابعت آنجناب عاصل شده چنانچه حضرت ایشازا نیز بسبب کال متابعت آنجناب روزی شده و عجب است از کمانیکه بر حضرت ایثان طعن میکنند باین حید که حضرت ایثان دَم استقلال میزنند و برزخ را از میان برمیدارند و نمی شنوند و نمے بینند که کلام حضرت ایشان در منحوبات وغیره آن مشحون و مملو است از تحریص بر کال متابعت پیغمبر و جابجا براے خود و تابعان خود ہمین معنی را از غدا طلب دارند و جابجا میفرمایند که بناء طریق ما بر کال متابعت سنت است و اجتناب از بدعت وهلهذا الاظلم عظيم ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة قوله برزخ محمدرسول الله ازميان برنمي فيزدو مراتب ولايت غليك تمام بواسطه باشد از ولايت موسوى عاصل شدن معنى ندارد اقول فی الحال گزشت که ولایت خلیلی آمحضرت را عاصل یودند دران نفرموده به دند بسبب شغل مهم تر ازان حضرت ایثان را محض بکال متابعت marfat.com

وفاع معزت مُزَّالغِ ثَاني العِنْ الغِ ثَاني العَالِي العَالِي العَالِمُ العَالِمُ العَالِمُ العَالِمُ العَالِم

آنحضرت عاصل شد از پیشگاه جناب الهی و منسوب بآن حضرت گردید چنانچه تصنیف مثنوی شریف که پر از جواهرگونال گول علم سلوک وعلم معرفت است از حضور خداوندی بمولانا جلال الدین رومی قدس الله سره محض بحال متابعت پیغمبر خود عنایت شد و منسوب بحضرت رسالت گشت بے آئکہ تصنیف مثنوى أنحضرت ممكن باشد لقوله تعالى ومأعلمنا الشعر ومأينبغي له ارتفاع برزخ را فهميدن از قبيل اومام شيطاني است معاذ الله من ذلك وطل شبه بالكليه آنكه معانی و مضامین مثنوی همه ما نوذ از مشکوة نبوة است و كسوت شعر پوشانیدن مخضوص بمولانا جلال الدین رومی است چنانچه اجزایے مقام خلت یعنی محبت و محبوبیت ہمہ ما فوذ از جناب ختمی است و تصرف در ہیئت ممتزجه در اختصاص کافی است چنانچه واضع ستنجبین اگردعوی اختصاص ستخبین بخود کند سزا وار است که سرکه و شداز دیگرے باشد و خواص سرکه و شد را از دیگر آموخة باشد كذا بذا قوله و دعاے اللهم صل علے محمد كما صليت علے ابراهیم بعد از ہزارسال مقرون باجابت گشت و مبذول متجاب شداقول و درين في استبعاد نيست لقوله تعالى يدبر الامرمن السماء الے الارض ثم يعرج اليه في يوم كان مقدارة الف سنة مماتعدون ازین آیہ صریح معلوم میثود کہ بعضے کارہائے خدا بامتزاج فیض ساوی وارضی صعوداً و ببوطاً ور مدت بزارسال تام ميثود فليكن من جملتها هذاالدعاء والينأ بعضے مواعيد آلهي درباره پيغمبر و امت پيغمبر در زمان حضرت امام مهدي

marfat.com

چه وفاع صورت نُجَدُ الفِتْ في الفِي الفِتْ في الفِتْ في الفِتْ الفِتْ في الفِتْ في الفِتْ في الفِتْ في الفِتْ في ال

بوقع خوابد آمد اگر دعاے این مطالب کردہ شود قبول آزا قطعا زیادہ تر بر ہزار سال خوابد گزشت و در تفاسیر و روایات صححه آمده است که حضرت آدم در حق خود و ذریت خود دعاے بسیار نمودہ بودند و بعضے ازان دعاما در عمد حضرت سلیمان عليه السلام متجاب شدوايناً دعاے حضرت ابراہيم وحضرت اسماعيل عليم اللام ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة لك الى قوله ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آيأتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم بعد هزاران سال مقرون باجابت شدو بمجنين وعده ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرفها عبادي الصالحون بعد هزاران سال مقرون باجابت شد. قوله درين مدت هزاران اولیاء و خلفاء راشدین بودند از پیج کیے این کارنشد تعجب است اقول محل تعجب كلام بيوده اين شخض است نمى فهدكه اراده الهي مخضص بعضے حوادث ببعض اوقات و ببعض امکنه و ببعض اشخاص است سوال کم درال جاری نبیت و پون و پرا را دران گنجایش نبیت نمیتوان گفت که حضرت خواجه بزرگ خواجه معین الدین چشی پرامخصوص بارشادابل مند شدند تا آنکه شهره آفاق است كه ایشازا ولی الهند می گویند و قبل ازیشان از وفات آمحضرت صلی الله علیه و سلم قریب شش صد سال گزشته بود و درین مدت هزاران هزار اولیاء و خلفاء راشدین بودند از نیج یک این کار نشد تعجب است و فتح ظاهری ملک بندوستان بر دست سلطان محمود غزنوی انار الله برباینه مخصوص شد عالانکه قبل

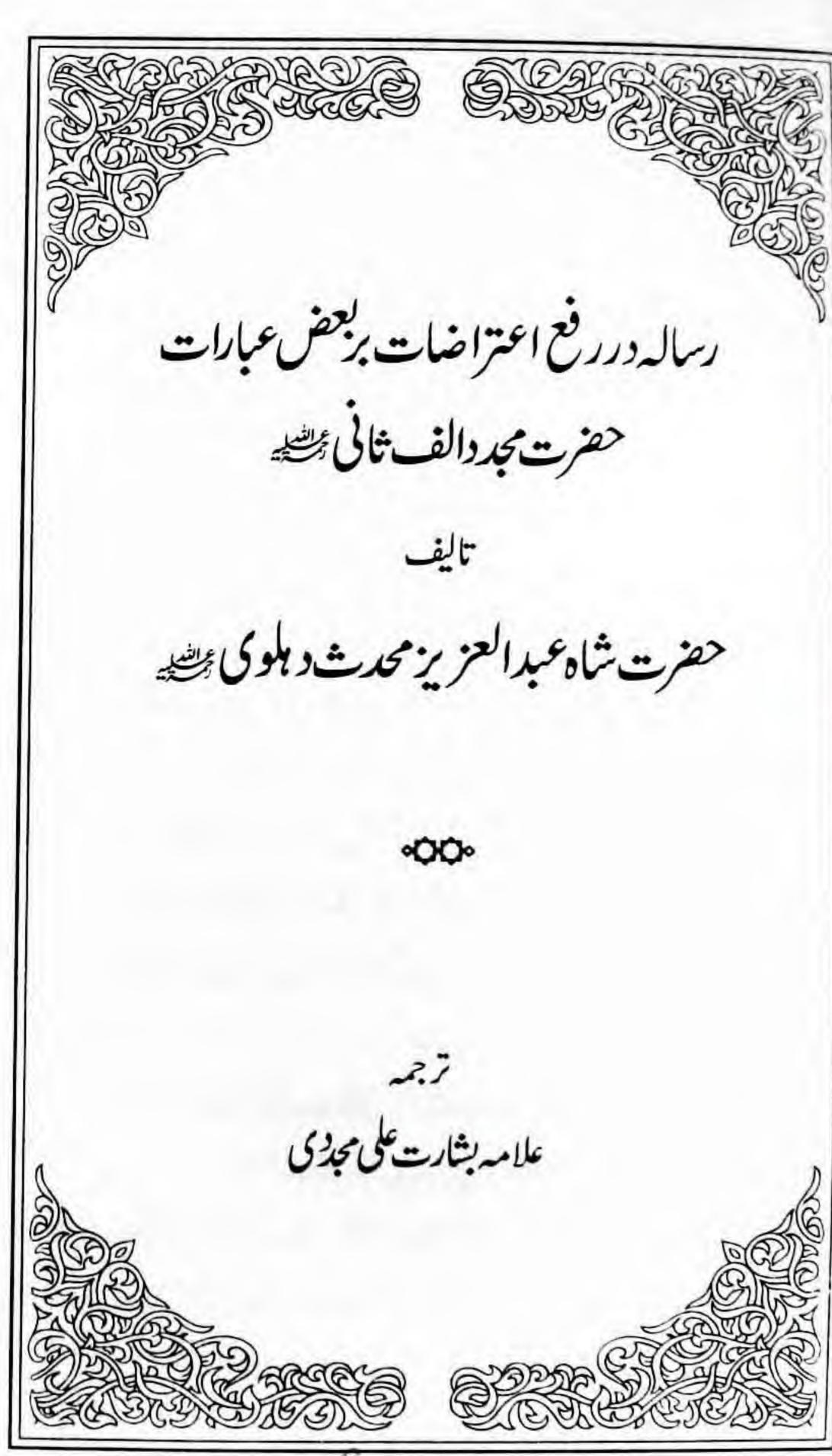
ازو مدت سه صد سال تقریبا گزشته بودو دران مدت سلاطین عظام و خلفا ہے ذوى الاحترام بودنداز بيج يك إيل كار نشد جائے تعجب است قوله وآثار آن اکتماب کہ برسول خدا نسبت میکند کجا است خیلے تعجب است گوئیم معنی نسبت کردن برسول خدا سابق گزشت این شخص واسطه فے العروض در لحوق صفح از صفات اضافیه بجناب حضرت رسالت پناه متوسط واقع میثود و امت ایثازا ازان کال محوب خود بهره ور میبازد آثار آن جز تهذب باطن که عبارت از لطائف ست بحصول ملكه يادداشت وحضور دائمي ونسبت برنگي درجمع کثیراز امت مصطفویه امرے دیگر نبیت و بحدلله این معنی کالشمل فی رابعة النهار متحقق است و اگر تعین مکان این جاعت کثیر که سوال کجا ازان بود میتوان گفت که بخارا وسمر قند و بلخ و بدختان و قندمار و کابل و غزنی تاشکند و یار کند و شهر سبز و حسار شادمان که مسکن ابل اسلام است بے مشارکت منود و نصازے و روافض موجوداست غیر ازین طریقه طریقه دیگر دران دیار رائج نبیت الا شذوذا و ندورا قولہ این فرد را براے راست امت فرستاد ولیل انی این دعوی چیت گویم برظاہر است کہ از وجود ذات شریف صرت ایثان شبات ملاحده وروافض وغاليان توحيد ومبتدعان طرائق ومعتقدان شرك خفي و على بالكليه برطرف شدو تابعان ايثان بفضله تعالى در اتباع سنت سرگرم و در اجتناب از بدعت پیش قدم پس منزله آن شد که تخصے بیاید و دعوی کند که مرا فلان حکیم نائب خود درین شهر ساخته و مردم از معالجه اومنتفع شوند و اُو ہم طریق marfat.com

هِ وَفَا تَا مُعَرِّتُ مُذِالْفِ ثَانَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

دوا و علاج را بخوبی سر انجام دمد متیقن میگردد که این شخص صادق القول است که از عهدهٔ غدمت خود بوجه احن برآمده و سرانجام مهات این غدمت نمود واگر سند فرماے از دفتر حکیم مطلق مطلوب است آنهم موجود است جلال الدين سيوطي درجمع الجوامع مديث آورده است يكون في امتى رجل يقال له صلة يدخل بشفاعته الجنة كذا وكذا عن ابن سعد عن عبدالرحمن بن يزيد بن جابر بلاغاً (طبقات كبرى لابن سعد جلد هفته :۱۲۳) انتمی و شیخ بدرالدین در کتاب حضراهٔ القدس آورده اند که این بشارت اشارت بوجود متعود حضرت ايشان باشد چه ايشان درميان علما و صوفيه صله بودند که اختلاف فریقین را در وحدة وجود بلفظی راجع داشته اند وخود نوشته اند كه الحمدلله الذي جعلني صلة بين البحرين ومصلحاً بين الفئتين وحضرت ايثان از سرور عالم صلے الله عليه وسلم مبشر شده اندكه فردا چندين هزار کس را بشفاعت تو بخند منطوق مدیث و مضمون بشارت بر آن حضرت صادق مے آید و درین مدت ہزار سال دیگرے باین لقب نگزشتہ است و این استنباط مؤید به نقلیات و کشفیات است و در مکتوبات حضرت ایشان مسطور ست قوله اگر شکر نعمت است کدام قبول خوابد کرد آه طرفه ماجرا است شکر نعمت را صاحب نعمت باید که قبول کند از قبول و ناقبول دیگران چه میکثاید فقد قال الله تعالى لئن شكرتم لازيدتكم لى وعاكه قبول شكر ور جناب الهی است بموجب وعده او تعالی عاصل است از قبول کسان دیگر marfat.com

على من المعربة مُرِّالفِتْ في الفِتْ في الفِي الفِتْ الفِقْ الفِتْ في الفِتْ الفِتْ الفِي الفِتْ

إذَا رَضِيَتُ عَنِّى كِرَاهُ عَشِيَّتِى فَلَازَالَ غَضْبَانًا عَلَى لِمَا مُهَا علاوه آنكه دربن مدت دوصد سال صدم اوليا مزاران متقيان وصلحا از اتباع كرام حضرت ايثان بدل و جان شكر اين نعمت عظمى را قبول كردند و بهزار بيان اعتراف بآن نمودند جعلنا الله من خيراتباعهم آمين رب العالمين



martat.com

بسمرالله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على رسوله محمد والمواصحابه اجمعين

ال عبارت سے مفہوم ہوتا ہے کہ چند چیزیں مورداشکال ہیں اول: بیہ ہے کہ مقام محبت مقام خلت سے ارفع ہے پس مقام محبت حاصل ہونے کے باوجود کیا مقام خلت حاصل کرنے کی ضرورت ہے؟

اس کا جواب میہ ہے کہ معترض نے خود اقرار کیا ہے کہ شب معراج حفرت خاتمیت و اس کا جواب میں ہے کہ معترض نے کہا ہے کہ بیخ بیہ قی کی روایت سے ثابت ہے اور جامع صغیر سے نقل کیا ہے۔ اس کے بعد معترض نے پھر خوز نقل کیا ہے۔ اس کے بعد معترض نے پھر خوز نقل کیا ہے۔ کر آنحضرت کے اپنے آپ کو خلیل فر ما یا ہے اور کتب صحیحہ میں لکھا ہے:

کر آنحضرت و کھی نے اپنے آپ کو خلیل کو اس تعنی اللہ اس معنی کے اس اللہ اس معنی کا اس اللہ اس معنی کو اپنا خلیل اس اللہ اس اللہ اس اللہ کو اپنا خلیل بنایا جسے حضرت ابراہیم النے کا کو اپنا خلیل معنی کو اپنا خلیل معنی کے اپنا خلیل بنایا جسے حضرت ابراہیم النے کا کو اپنا خلیل کو اپنا خلیل کو اپنا خلیل کو اپنا خلیل کے اس کو اپنا خلیل کے اس کر ا

بنايا"_

معلوم ہوا کہ آنحضرت و کھام مجت جومقام خلت سے ارفع ہے حاصل تھا مگراس کے باوجودمقام خلت کا حاصل کرنا بھی درکار تھاور نہ مقام خلت کے حصول پر فخر نہ کرتے اور بیدار شاد ان الله استخذنی خلیلا کہا استخذ ابر اهید خلیلانہ فرماتے ،خودمعترض نے احادیث صحیحہ سے یہی سمجھاہ کہ خاتمیت ، اولوالعزی اور رسالت جیسے تمام کمالات آنحضرت کی عطام ہوئے ہیں ، ظاہر ہے کہ ان کمالات میں بعض ارفع ہیں اور بعض غیر ارفع ہیں ۔معلوم ہوا کہ اگر ارفع میں اور بعض غیر ارفع ہیں ۔معلوم ہوا کہ اگر ارفع حاصل ہوجائے تو

marfat.com

ه و الم معزت مُرَّالَفِ ثَاني اللهِ اللهِ

پھر بھی غیرار فع درکار ہوتا ہے۔ خصوصاً جب وہ غیرار فع ، حصولِ ارفع کیلئے واسطہ ہوا ور وہ میں واقع ہوتو اس صورت میں اس غیر ار فع کا حاصل ہونا موقوف علیہ ہے اس ار فع کے حصول کیلئے ، اگر یہ دیکھا جائے کہ وہ غیرار فع فی نفسہ کمال ہے تب بھی وہ مطلوب ہے اور اگر یہ دیکھا جائے کہ وہ غیرار فع حصولِ ارفع کے لئے ذریعہ ہتو پھر مطلوب ہے اور اگر یہ دیکھا جائے کہ وہ غیرار فع حصولِ ارفع کے لئے ذریعہ ہتو پھر مجھی مطلوب ہے مثلاً جسم کیلئے نامی ہونا کمال ہے اور حساس ہونا بھی ایک دوسرا کمال ہے جواس سے بھی ارفع ہے اور نطق و عقل بھی ایک کمال ہے جوان دونوں سے وراء ہے اور وہ دونوں کمال اس تیسر سے کمال کیلئے واسطہ ہیں پس وہ دونوں کمال بنا تھا اور بغیر ھما دونوں وجہ سے مطلوب ہیں یونہی مقام خلت کی مقام محبت کے ساتھ نسبت سیمھنی جائے۔

روم: یہ ہے کہ مقام خلت بھی آنحضرت و اللے کو حاصل تھا۔ چنانچہ احادیث سیحیاں پرناطق ہیں تو ہزار برس کے بعداس کے حاصل ہونے کے کیامعنی ہیں۔

اس کا جواب ہے ہے کہ بلاشبہ یقینا اور قطعی طور پراحادیث صحیحہ کی دلیل سے ثابت ہے کہ آنحضرت کی مقام خلت حاصل تھا اور ہے بھی دلیل ہے کہ وہ مقام محبت کے لئے موقوف علیہ ہے اور موقوف علیہ کے بغیر موقوف کا بغیر موقوف کا بغیر موقوف کا بغیر موقوف کا بخیر موقوف کا حصول محال ہے لیکن مقام خلت میں تصرف فر مانا ، طالبین کو بالا صالۃ اس مقام میں پہنچانا اور بید مقام حاصل کرنے کا طریقہ مدون اور مفصل کرنا موقودتھا کہ وہ ہزار برس کے بعد حاصل ہو تگے چنا نچے احادیث صحیحہ اور متواترہ سے ثابت ہے کہ خلافت تمام روئے زمین کی مشرق سے مغرب اور ثمال سے جنوب تک آنحضرت محلی خلافت تمام روئے زمین کی مشرق سے مغرب اور ثمال سے جنوب تک آنحضرت محلی کو اعطیت مفاتیح کنوز الارض (مجھے زمین کے خزانوں کی جابیاں دی گئیں) کی دلیل سے اجمالا حاصل تھی

دوسرى روايت ميں ہے:

marfat.com

جه وفاع معزت مُرِّد الفِتْ في الفِق الفِق

وضعت مفاتیح کنوزالارض فی یدی یعنی زمین کے خزانوں کی چابیاں میرے ہاتھ میں رکھی گئیں۔

صحیحین میں وارد ہے

زوی الی منها یعن "میرے لئے مشارقها ومغاربها وسیبلغ ملك امتی ما زوی لی منها یعن"میرے لئے مشرق ومغرب کی زمین سمیٹ دی گئے ہے عنقریب وہ میری امت کی ملک ہوگی جو کچھ میرے لئے سمیٹ دیا گیا"۔

دوسرى روايت ميں ہے:

ان الله ذوی لی الارض مشارقها و مغاربها و اعطیت مفاتیح کنوز الارض یعی تحقیق الله تعالی نے میرے لئے زمین کے سبہ شرق و مغرب میٹ دیئے اور مجھے زمین کے خزانوں کی چابیاں دی گئیں''۔

صحاح کے علاوہ دوسری بعض کتابوں میں روایت ہے:

جاء نی جبریل بمفاتیح کنوز الارض علی فرس ابلق یعن "میرے پاس زمین کے خزانوں کی چابیاں لے کر حضرت جرائیل الطفی ا بلق محور ہے برائیل الطفی ا بلق محور ہے برائیل الطفی ا بلق محور ہے برائے۔

حالانکہ یہ امرنہ آنحضرت وکھی کے دور سعادت میں ظہور پذیر ہوااور نہ ہی خلفائے راشدین کے عہد کرامت میں واقع ہوا بلکہ ہندوستان سلطان محمود غزنوی کے ہاتھوں فتح ہوا۔ ترکستان بعض دوسرے اہل اسلام کے ہاتھ سے فتح ہوا۔ روم مکمل طور پرعثمان ترکمانی اور اس کی اولا د کے ہاتھوں فتح ہوا۔ اب تک ملک حبشہ اور ملک وسیع چین اور خطا آنحضرت کھی کے تلمرو سے خارج ہے۔ ان شاء اللہ تعالی حضرت امام مہدی اور حضرت عیلی علیہ السلام کے عہد میں یہ ملک بھی آ جا کیں گے۔ خلافت الارض جوحضرت ابوالبشر النگائی کی میراث ہے ایک عمدہ کمال ہے۔ اس وقت الارض جوحضرت ابوالبشر النگائی کی میراث ہے ایک عمدہ کمال ہے۔ اس وقت سے ایک کمال ہے۔ اس وقت س

المِعْ وَفَا بِمُعْرِت مُدِّالُونِ قَالَى اللهِ اللهِ

آنحضرت ﷺ کی امت کے بعض افراد جو حضرت امام مہدی و حضرت عیسیٰ علیماالسلام کے معاون ہو نگے کی وساطت سے بید کمال حاصل ہوگا چنانچہ جامع صغیر میں اس معنی کی طرف اشارہ واقع ہوا ہے۔

خیرامتی عصابتان عصابة تغزوا الهند وعصابة مع عیسی ابن مریع یعنی میری امت میں زیادہ بہتر دوگروہ ہیں۔ ایک وہ گروہ ہو جوہند میں جہاد کرے گا۔ دوسرا گروہ وہ ہے جوحضرت عیسی التینی التینی کی ساتھ رہے گا۔

اب آ فآب کی طرح روشن ہو گیا کہ آنخضرت کی کوسب کمالات حاصل تھے اور بعض کمالات میں تصرف امت کے بعض افراد کے ذریعے واقع ہوا۔ یونمی آنخضرت کی کالات میں تصرف امت کے بعض افراد کے ذریعے واقع ہوا۔ یونمی آنخضرت کی کا کواولین و آخرین کے علوم حاصل تھے۔صحاح ستہ میں وارد ہے: او تیت علمہ الاولین والاخرین سیعنی مجھے اولین و آخرین کاعلم او تیت علمہ الاولین والاخرین سیعنی مجھے اولین و آخرین کاعلم

د یا گیا

لیکن علم کلام میں تصرف مثلاً حضرات شیخ ابوالحن اشعری ، شیخ ابومنصور ماتریدی ، استادابواسحاق اسفرانی ،امام غزالی اورامام رازی رحمة الله علیهم جیسے بعض دیگر علاء کی وساطت سے آنحضرت عظیم کوحاصل ہوا۔

ایبای علم فقہ وتفصیلِ احکام شرعیہ میں تصرف کتاب الطہارت سے کتاب السلم
کتاب الشفعہ وفر ائف اور وصایا تک حضرت امام اعظم اور امام شافعی رحمۃ الله علیها کے
ویلے سے آنحضرت ویکی کو حاصل ہوا۔ ایسے ہی آ داب طریقت، جہری وفقی ذکر اور
مراقبہ کا طریقہ کے اشغال واور ادمقرر کرنے میں تصرف آنحضرت واجہ بزرگ معین
سیدعبد القادر جیلانی ،حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند اور حضرت خواجہ بزرگ معین
الدین چشتی رحمۃ اللہ عیبیم جسے حضرات کے وسط سے حاصل ہوا۔

قولہٰ: آنجناب کے کمالات مختصہ جوعلم میں تتھے سب عطا کئے۔ اس میں ظاہری طور پر marfat.com

حديد وفاع معزت مُرِّدُ الفِتْ إِن الفِق ا

بحث ہے۔ اس لئے کہ اگر عطاء تقتریری مراد ہے تومسلم ہے لیکن ان الله اتمخذنی خلیلا میں بھی عطا تقتریری مراد ہوگی اور اگر عطاء وقوعی مراد ہے تومنع ظاہر ہے کہ بیہ مقام تحقیق ہے کہ بیا مقام تحقیق ہے کیونکہ مقام محمود اور مقام وسیلہ ابھی حاصل نہیں ہوئے اور امت پانچوں وقت اذان سننے کے بعد بیدعا کرنے پر مامور کی گئی ہے

ات محمدان الوسیلة والفضیلة وابعثه مقاماً محمودان الذی وعداته انك لا تخلف المیعادیین اے پروردگار حضرت محمد الله کومقام وسیله ونضیلة عطافر مااور آنحضرت وسیله ونضیلة عطافر مااور آنحضرت وسیله و دوز قیامت مقام محمود پرفائز فرماجس کا تونے ان سے وعدہ فرمایا ہے بلاشہ تو وعدہ خلافی نہیں کرتا۔

ایے بی ہرنماز میں یہ دعا اللهم صل علی محمد وعلی ال محمد کما صلیت علی ابراهیم وعلی ال ابراهیم انك حمید مجید كرنے پر مامورے۔

قولہ: طبیعت کے خلاف مِقتضیٰ ہونا کہاں سے ثابت ہوا،اس پردلیل لانا چاہئے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس جگہ طبیعت سے مراد طبیعت عضری نہیں ہے بلکہ طبیعت سے مراد طبیعت عضری نہیں ہے بلکہ طبیعت سے مراد طبیعت کمالیہ ہے اور آنحضرت و اللہ کا کمال اس امر کا مقتضی ہوا کہ تہذیب ظاہرا عمال جوارح ، قلب بفس اور عقل کی تہذیب اعمال باطن سے فرما نمیں ، اس کے علاوہ اور کمالات میں تصرف کرنا کا ملین امت کے سپر دفر مادیا۔ کیونکہ اہم مقاصد اور سب کمالات کا موقوف علیہ انہیں کمالات کوجائے تھے۔ یہ معنی سیرتِ مصطفویہ و اللہ تعنی جہاد ، ارکانِ اسلام کی تعلیم ، سلوک کے قواعد اجمالیہ ، ذکر لسانی بر مداومت ، دعاؤں اور اذکار ومنا جات کی کثر ت ، مجت و کدورت سے احوالِ قلب کا فقد ان ، احوالِ مدر کہ (لیعنی بیداری ، غفلت اور تو جہ (اس قوتِ درا کہ کے ضمن میں ہر تعبیر و تجدد خواہ انفی ہویا آ فاقی) بجانب مید ، ، الحب ملله کے تحت ما سوا کے لئے تعبیر و تجدد خواہ انفی ہویا آ فاقی) بجانب مید ، ، الحب ملله کے تحت ما سوا کے لئے تعبیر و تجدد خواہ انفی ہویا آ فاقی) بجانب مید ، ، الحب ملله کے تحت ما سوا کے لئے تعمیر و تجدد خواہ انفی ہویا آ فاقی) بجانب مید ، ، الحب ملله کے تحت ما سوا کے لئے تعبیر و تجدد خواہ انفی ہویا آ فاقی) بجانب مید ، ، الحب ملله کے تحت ما سوا کے لئے تعمیر و تجد دخواہ انفی ہویا آ فاقی) بجانب مید ، ، الحب ملله کے تحت ما سوا کے لئے تعمیر و تحدد خواہ انفی ہویا آ فاقی) بجانب مید ، ، الحب ملله کے تحت ما سوا کے لئے تعبیر و تجدد خواہ انفی کی تحت میں ہویا آ فاقی) بیانہ میں ہویا آ فاقی) بھانہ میں ہویا آ فاقی اس کی تعبیر و تجدد خواہ انس میں ہویا آ فاقی) بھانہ میں ہویا آ فاقی کے تعبید و تحدد خواہ اس کی تعبید کی تعبید و ت

جه وفاع صوت مُجَرُّ الفِتْ في الفِي

ایثار، الله تعالیٰ کی محبت میں جان و مال اور اہل واولا د کافدا کرنا اور اس جیسے اعمال بجالا نا، کے واقفین پرآ فتاب سے زیادہ روشن اور فردا سے زیادہ آشکارا ہے۔

اِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبُحًا طَوِيْلًا كَتفير مِن احاديث مروى و ذكور بين اورمقررہ قاعدہ ہے كہ شغل مالوف بھى طبیعت كامقتھىٰ ہوجاتا ہے ،اس لئے كہ عادت طبیعت ثانیہ ہے اوراس كاخلاف مقتھىٰ ،طبیعت کے خلاف نہیں ہے۔ یہ اس مطلب كی دلیل اتی ہے لیكن دلیل نقلی صحاح كی احادیث میں موجود ہے كہ

آنحضرت المحالي معجد ميں تشريف لے گئے اور وہاں دو مجلسوں ميں لوگ بينے ہے تو آنحضرت الله نے فرما يا كه '' دونوں المجھ شغل ميں ہيں ۔ ان ميں ايک جماعت دوسرى جماعت سے افضل ہے كہ وہ اللہ تعالى سے دعا كرتے ہيں ،اگر وہ چاہوں كو چاہوں كو چاہوں كو جاہوں كو تقد ياعلم كى تعليم و سے ہيں چیں وہ افضل ہيں اور ميں تومعلم بنا كرمبعوث كيا گيا ہوں'' پھر تخضرت و اللہ تعليم و سے ہيں چیں وہ افضل ہيں اور ميں تومعلم بنا كرمبعوث كيا گيا ہوں'' پھر تخضرت و اللہ تعلیم کی تعلیم کے کہاں ميں رونق افر و زہوئے۔

نهایت صریح دلیل اس امریس به می کرفت تعالی مقام عماب المی می فرما تا به: واصبر نفسك مع الذین یدعون رجهم بالغدة والعشی یریدون وجهه ک

اور روک رکھئے (اے محبوب ﷺ) اپنے کو ان لوگوں کے ساتھ، جو بکارتے ہیں اپنے رب کومبح وشام طلب گار ہیں اس کی رضا کے۔

اگریدامرآنحضرت ﷺ کی طبیعت کے خلاف مقتصیٰ نہ ہوتا تو اللہ تعالی صبر کا علم کیوں فرما تا ایسے ہی بیآیت ہے:

ل عمّاب كي نفيس بحث سعادت العبادشرح مبدأ ومعاد جلد ثاني ص: ٥ ٣٣ من ملاحظة فرما تمي

marfat.com

ك الكهف ١١:٨٦

ولا تطردالذین یدعون رجهم بالغداة والعشی یریدون وجهه له اور نه دور مثایئے انہیں جو پکارتے ہیں اپنے رب کوشنج وشام طلب گار ہیں اس کی رضا کے۔

اس مقدمہ پردلیل کی بیے کہ ان امور کی تعلیم (یعنی تہذیب ظاہر کی) اور جو کچھ ظاہر کے حکم میں ہے(مثلأعقل،قلب اورنفس کی تہذیب) جمیع کمالات کے لئے موقوف علیہ ہے تمام کارخانۂ ولایت کی یہی بنیاد ہے اگران امور کی جانب آنحضرت عظی توجہ نہ فرماتے اور نہایت کوشش سے اس میں تصرف نہ فرماتے تو بیہ بنیاد ناتص رہتی اورامت کا کوئی شخص اس تعلیم میں آنحضرت ﷺ کا قائمقام نہیں ہوسکتا اس کئے کہ پیامورصاحبِ شریعت کی نصوص کے بغیر دریافت نہیں ہو سکتے اور کشف وعرفان ان مطالب تک نہیں پہنچ سکتا۔ بخلاف دیگر کمالات کے کہ وہ کشف وفراست سے بھی دریافت ہو سکتے ہیں اور دریافت ہوئے ہیں لیکن کشف ومعرفت اور وہ امور جو ظاہر کے علم میں ہیں، تہذیب ظاہر پر موقوف ہیں پس تہذیب ظاہر و مافی حکمہ کی تعلیم ے مراد تفاصیل مکشوفات کی تعلیم ہے اگر آپ میکہیں کہ اس کلام اوران آیات و احادیث بلکہ آنحضرت عظم کی سیرت کے تتبع سے جس طرح میں معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت على نے طریق خلت کے سلوک میں تصرف نه فرمایا یونمی اس سے بیجی معلوم ہوتا ہے کہ جمیع ولایت میں تصرف نہ فرمایا جیسا کہ مقد مات میں مذکور ہواتو اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ فی الواقع جیباشغل اور تصرف آنحضرت عظم کا تہذیب ظاهرومأفى حكعد الظأهر مين تفاويها تهذيب باطن اوركشف باطن مين ندتها_ جیہا کہ سیر کے تتبع ہے ہویدا ہے لیکن مقام خلت اور دیگر ولایات میں تین وجوہات ہے بدیمی فرق ہے۔

ل الانعام٢:٦٥

هجره وفاع معزت نجر النبثان على المنطقة النبثان المنطقة النبثان المنطقة النبثان المنطقة النبثان المنطقة النبثان المنطقة المنطق

یہ ہے کہ آنخصرت اللہ اللہ ورسولہ مال ہے اوراس کے ماصل کرنے کا طریقہ بھی بیان فرمایا ہے بھی صراحة بیان فرمایا ہے اور بھی کنایة مثلاً بحجم و یحبونه ۔۔۔ورجل یحب الله ورسوله ویحب الله ورسوله الله عنهم ورضواعنه ۔۔۔لقد رضی الله عن المومنین الله عنهم ورضواعنه ۔۔۔لقد رضی الله عن المومنین اذیبایعونگ تحت الشجرة فعلم مافی قلوبهم ۔۔۔ ان الله امرنی اذیبایعونگ تحت الشجرة فعلم مافی قلوبهم وغیر ہاآیات واحادیث اس امری بحب اربعة من اصحابی واخبرنی انه یحبهم وغیر ہاآیات واحادیث اس امری پر دلالت کرتی ہیں کہ بعض اشغال و افعال اللہ تعالی کی محبت کی علامت ہیں یعنی بندے کا اللہ تعالی کا محب ہونا اور بعض کا اللہ کی محبت تک واصل ہونا ہے بخلاف مقام خلت کے کہ آنخصرت ویک کے اس کے حاصل کرنے کا طریقہ ارشاد فرمایا ہے مقام خلت کے کہ آنخصرت ویک کے بیان فرمائی ہے۔

وجيردوم

جه وفاع حزت مُرِّالفِتْ في العِنْ الفِتْ في العَالِمَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

تھا، کے ظہور کا منشا بنادیا۔ ہزار ہاسالکین کوآپ کے طفیل اس طریقہ کا سلوک میسر ہوا۔ الحمد مالله علیٰ ذالگ

اب میں اس طریقہ کا بیان اس انداز ہے کرتا ہوں کہ اس طریقہ کا اختصاص متابعت مجدد رہے کی بدولت آ فتاب نیم روز کی مانندعیاں ہوجائے ؟ گوشِ ہوش سے سنے!۔حضرت مجدد ہے پہلے سلوک کے سب طریقے محبت ومحبوبیت کے ذریعہ ہے حاصل کئے جاتے تھے۔ اول محبت کی راہ سے طے کرتے تھے اور آخر میں مرتبہ محبوبیت پرفائز المرام ـ اور وه جولوازم محبت ہیں مثلاً ذکر جبر ، وجد ، شوق ، انکسار ، تضرع،صبر،توکل،رضا جوئی اورمرا قبه صفات خصوصاً احاطه،معیت توحید وجودی اور توحيد معلى مين استغراق ، ايخ آب كو كالميت في يدالغسال ركهنا، ابني صفات اورغير كى صفات كوالله تعالى كى صفات ميں فناسمجھنا بلكہ اپنی ذات الله تعالیٰ كی ذات میں محوکرنااوراس کاحسن و جمال ہرمظہر میں مشاہدہ کرناان امور میں زیادہ کوشش کرتے تصحتی کہ ابتداء سلوک میں انو اروتجلیات ہے فیض یاب ہوتے اور انتہاء سلوک میں فنا اور بقا کے درجہ پرفائز ہوجاتے تھے دوم اتحاد کادم بھرتے تھے۔انا من اھوی ومن اھوی انا (یعنی میں وہی ہوں جے میں چاہتا ہوں اورجس کو میں پاہتا ہوں وہ

یکی طریقہ جاری رہا کہ حضرت خضر الطّنظانی نے حضرت خواجہ عبدالخالق عجد وائی محلات جواصول طریقہ مجددیہ کے معدنِ خیر ہوئے ہیں کو ذکر خفی کی تعلیم دی اور پھر حضرت خواجہ نقشند محلطے ہے عہد میں ذکر خفی نے برگ وبار پیدا کئے ۔لیکن حضرت خواجہ عبیداللہ احرار محلطے کے دور میں علوم تو حیداس طریقہ میں شامل ہو گئے اور پھر خواجہ عبیداللہ احرار محلطے کے دور میں علوم تو حیداس طریقہ میں شامل ہوگئے اور پھر سے علوم تو حیدکوغلبہ ہوگیا، تا آ نکہ حضرت مجددقدس اللہ سرہ نے ان سب کوبطون بطون میں پہنچا دیااس کوخوب شائع فرمایا اور اپنے چاک بینہ سے محبوب کا سراغ ظاہر کیا۔ جو میں پہنچا دیااس کوخوب شائع فرمایا اور اپنے چاک بینہ سے محبوب کا سراغ ظاہر کیا۔ جو میں پہنچا دیااس کوخوب شائع فرمایا اور اپنے چاک بینہ سے محبوب کا سراغ ظاہر کیا۔ جو میں پہنچا دیا اس کوخوب شائع فرمایا اور اپنے چاک بینہ سے محبوب کا سراغ ظاہر کیا۔ جو اس میں پہنچا دیا اس کوخوب شائع فرمایا اور اپنے چاک بینہ سے محبوب کا سراغ ظاہر کیا۔ جو

جه وفاع معزت نجر الغرثاني العناق الله المالية الغراء المالية الغراء المالية الغراء المالية الغراء المالية الغراء المالية الما

بے پناہ عنایات کے ساتھ جاری وساری ہوااور شوق واشتیاق ،وجد و مناجات اور تضرع ایک طرف ہوئے ۔جو کچھ ہے قلب ،روح ،سر بخفی ،اخفیٰ ،عناصر اور بدن میں ہے حتی کہ انوار و تجلیات خود اپنے باطن سے اپنے باطن میں پڑتے ہیں اور رفتہ رفتہ مقام خلت تک لے جاتا ہے محبت کا معنی عاشقی ہے اور محبوبیت کا معنی معثوقی ہے اور خلت کامعنی یارانہ ہےتو مقام خلت میں صحبت یارانہ ہوتی ہےاور سابق میں عاشقی اور معثوتی تھی ۔مقام خلت میں جانبین میں راز و نیاز ہوتا ہے اور طرفین میں سرگوشیاں ہوتی ہیں عاشقی میں نعرہ ، بے تا بی اور درود پوار میں سر مار نا جبکہ معشو تی میں ناز وا دا اور فخرومباہات ہوتا ہے بیہ ہے طریقۂ خلت کا اجمالی بیان اگر کوئی اس کی تفصیل چاہے تووہ مبعين طريقه مجدديه كے ساتھ چند سال نشست و برخواست رکھے اور اپنے وجدان کی جانب نظر کرے کہ طرقِ سابقین کے علاوہ کیسا رنگ ظاہر ہوتا ہے اگر چہ وجدان دوسروں کے لئے دلیل نہیں ہے اگر کوئی منکر نہ ہو، تو اس میں کوئی مضا نُقہ نہیں۔ تقتينديه عجب قافله سالارانند که برند از ره پنال بحرم قافله را قاصرے کر کند ایں طائفہ را طعن قصور عاشا لله كه بر آرم بزبان ايل گله را روبه از حیله چهال بگسلد این سلسله را ممه شیران مال بست این سلسد اند یعنی نقشبند سے بجب قافلہ سالار ہیں کہ پوشیدہ راہ سے قافلہ کوحرم تک لے جاتے ہیں اگر کوئی کوتاہ نظر اس طا نفہ کے حق میں طعن قصور کرے تو حاشاںٹد کہ میں زبان پر اس کا گلہ لاؤں کہ جہاں کے سب شیراس زنجیر میں بندھے ہوئے ہیں لومڑی اس حیلہ

وجيسوم

ہے کس طرح بیزنجیرتو ڈسکتی ہے۔

یہ ہے کہ خلت الی حالت ہے کہ اس میں جانبین کی محبت اور محبوبیت شامل ہے تو marfat.com

وفاع معزت مُزَّالفِ ثَاني اللهِ اللهِ

مقام خلت کی نسبت مقام محبت و محبوبیت کے ساتھ الی ہے کہ جونسبت م آب اور بسیط میں ہے اور بسیط میں ہے اور بسیط مرکب پر طبعاً مقدم ہے تو وضعاً بھی مقدم کیا گیا۔ پہلے اس امت میں محبت صرفہ اور محبوبیت صرفہ رائخ ہوئی۔ یوں کہ اوائلِ سلوک میں محبت اور آخر سلوک میں محبت اور آخر سلوک میں محبوبیت ہو۔ جبیبا کہ سمالک مجذوب میں یا بالعکس (مجذوب سالک میں ہے) اور جب بسالط کا دورہ مکمل ہواتو دورہ مرکب شروع ہوا۔

چول فراغت ز مفردات آمد وقت مثق مرکبات آمد یعنی جب مفردات حروف کی مثق سے فراغت حاصل ہوئی تو مرکبات کی مثق کرنے کا دفت آیا

تعجب تویہ ہے کہ اگر چہ اس طریقہ مجددیہ کا رواج اور شیوع اور اس من میں فیوض الہی کا فیضان امت مصطفویہ پر متاخر ہوا ہے لیکن اس کا مبداء دیگر طرق کے مبادی پر مقدم ہے اس لئے کہ یہ طریقہ حضرت صدیق اکبر نظیجہ کے ساتھ منسوب مبادی پر مقدم ہے اس لئے کہ یہ طریقہ حضرت صدیق اکبر نظیجہ کے ساتھ منسوب ہے آپ اول خلیفہ ہیں اور بالغ مردوں ہیں سب سے پہلے اسلام سے مشرف ہوئے اور نص سے بھی آپ کا استحقاقی خلت ثابت ہے جیسا کہ آنحضرت بھیگانے ارشاد فر مایا در نص سے بھی آپ کا استحقاقی خلت ثابت ہے جیسا کہ آنحضرت بھیگانے ارشاد فر مایا در نص

لو کنت متخذا من امتی خلیلا لا تخذت ابابکر خلیلا ___ اخرالحدیث یعنی اگر میں اپنی امت ہے کی کو اپناظیل بنا تا توحفرت ابو برکو اپناظیل بنا تا

اگر کسی کے دل میں بیخطرہ گذرے کہ اس صورت میں لازم آتا ہے کہ عام متبعین مجدد بیاولیائے سابقین ہے افضل ہیں ۔سجان اللہ بیبہتان عظیم ہے گویم:اس کا جواب تین وجو ہات پر ہے۔

اول:۰۰. بیہ کہ بیاس وقت لازم آئیگا کہ طریقہ ظلت کوسب طریقوں ہے۔ افضل marfat.com

جه وفاع صورت مُجرُ الفرث في ا

سمجھیں حالانکہ ایسانہیں ہے بلکہ محبوبیت ،مقام خلت سے بدلیل لاوٹرن حبیبی علی خلیلی (یعنی میں اپنے حبیب کو اپنے خلیل پرتر جیح دیتا ہوں) افضل ہے دوم: وجہ یہ ہے کہ افضیلت علومرتبہ کے اعتبار سے ہوتی ہے جس مقام میں بھی ہو خواہ خلت ہو، خواہ محبوبیت ، اس کی مثال یہ ہے کہ بادشا ہوں اور امیروں کے یار اور مصاحب ہوتے ہیں جو ہمیشہ حضور میں حاضر رہتے ہیں اور ان کے ساتھ راز و نیاز رہتا ہے اور امراء کے صوبیدار ،رسالہ دار اور کا رخانوں کے دارو نے ، دفتر وں کے چوکیدار بھی ہوتے ہیں ۔ ان سب کا مرتبہ یاروں اور مصاحبوں کے مرتبے سے زیادہ ہوتا ہے ۔ اگر چہ دوام حضور اور دائی قرب یارانِ مجلس اور مصاحبوں کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے ۔ اگر چہ دوام حضور اور دائی قرب یارانِ مجلس اور مصاحبوں کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے ۔ اگر چہ دوام حضور اور دائی قرب یارانِ مجلس اور مصاحبوں کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے ۔ اگر چہ دوام حضور اور دائی قرب یارانِ مجلس اور مصاحبوں کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے ۔ اگر چہ دوام حضور اور دائی قرب یارانِ مجلس اور مصاحبوں کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے ۔ اگر چہ دوام حضور اور دائی قرب یارانِ مجلس اور مصاحبوں کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے ۔ اگر چہ دوام حضور اور دائی قرب یارانِ مجلس اور مصاحبوں کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے ۔ اگر چہ دوام حضور اور دائی قرب یارانِ مجلس اور مصاحبوں کے ساتھ حضوں کے ساتھ کے بلکہ خواص اور خادموں کے ساتھ کے ساتھ کے بلکہ خواص اور خادموں کے ساتھ کے ساتھ کے بلکہ خواص اور خادموں کے ساتھ کے ساتھ کے بلکہ خواص اور خوروں کے ساتھ کے سات

سوم: وجہ یہ ہے کہ ہرطریقہ کے منتہ یوں کو یہ دولت (دوام حضور ودائی قرب) حاصل ہے ہیں دائی قرب کی نسبت دیگر طرق کے منتہ یوں کو بھی میسر ہوسکتی ہے۔ البتہ اس طریقے کے مبتدیوں کو اس وجہ سے ترجیح ونضیلت حاصل ہوسکتی تھی کہ مجاہدات ، ریاضات ، کشف وکرامات اور ظہور خوارق عادات میں دیگر طرق کے مبتدی ارجی ہوتے۔ چنانجے کی قائل کا قول ہے:

اولِ ما آفر ہر منتے است ز آفرِ ما جیب تمنا تهی است
یعنی ہمارااول ہر منتی کا آفر ہے اور ہمارے آفر سے جیبِ تمنا خالی ہے۔ حاصل
کلام یہ ہے کہ جزوی فضیلت کو کلی فضیلت کی بجائے اختیار کرنا اور اس کی فضیلت کی
وجوہات کو کمحوظ ندر کھنا کو تاہ فہموں کا کام ہے۔

قولہ پس چاہئے کہ امت محمد میر کا ہر متوسط دوسرے رہتے ہے محیط کے ساتھ مناسبت رکھے تاکہ اے اس مرتبہ کے کمالات حاصل ہوں اور وہ اس مرتبہ کی حقیقت سے متحقق ہوجائے۔ یہ الفاظ کس عالم سے ظاہر ہوئے ہیں ، اس سے تشویش ہوتی ہے۔ marfat.com

جه وفاع معزت مُرِّالفِ ثَاني اللهِ اللهِ

گویم: بیکوئی جائے تشویش نہیں ہے کیونکہ راہ دیگر سے مراد محبت ومحبوبیت کی راہ ہے اوران دونوں طریق ہے دائرہ خلت کی محیط کے ساتھ مناسبت ہوسکتی ہے اس لئے اوپر مذکور ہوا ہے کہ خلت وہ ماہیت ہے جومحبت ومحبوبیت ہے متز ج ہے اور کسی شئے کے دو جزؤں میں ہےایک جزء حاصل ہوجائے تو اس نے کے ساتھ مناسبت ہوجاتی ہے یہ امر بدیمی کی مانند ہے ظاہراً معلوم ہوتا ہے کہ معترض نے راہ دیگر سے مرادا تباع پیغمبر علاوہ کوئی اور راستہ سمجھا ہے اور اس وجہ سے معترض تشویش میں پڑا ہے حالانکہ خودمعترض نے کلام سابق میں اقرار کیا ہے کہ آنحضرت عظانے ہمارے لئے سب رہتے کھول دیے ہیں تا کہ کوئی رستہ ان کی حیطہ جمعیت سے باہر نہ رہے۔ پھر معترض کو بیروہم کیوں ہوگیا اگر چیاس عبارت سے صراحتهٔ مستفادہیں ہوتا کہ مراداس ایک شخص سے اپنی ذات شریف کوقر اردیا ہے لیکن فی الواقع یمی امرے کہ جو محص آپ کے احوال ہے آگاہ ہے وہ جانتا ہے کہ پیسب امور آپ کی ذات میں محقق تھے۔اس ليے كماس طريقه كى عنايت سے پہلے آپ نے اپنے والد بزرگوار حضرت شيخ عبدالاحد قدس سرہ سے طریقہ قادر میہ حاصل کیا تھااور طریقہ قادر میے کی بنامحبوبیت پر ہے اور حضرت شيخ عبدالاحد نے پیر لیقہ حضرت شاہ کمال کینظلی پر منصلے سے حاصل کیا تھا۔اور انہوں نے حضرت سیدفضیل مختصلے سے ای طرح درجہ بدرجہ آخرسلسلہ تک بیطریقہ حاصل ہوا۔ زیادہ تعجب اس امر سے ہے کہ جب ان کو پیطریقہ عنایت ہوااور برسول سالکین کو اس طریقه کی تعلیم فر مائی تو اس کے بعد حضرت شیخ سکندر نبیرہ حضرت کمال ليظلى قدى الله سربها جوصاحب طريقة محبوبيت سے مجاز تصے خرقہ لائے اور سر ہند میں ان کو پہنا یا تو مقام خلت کی راہ ہے مقام محبوبیت تک پہنچے جو پہلے راہ محبوبیت سے مقام خلت تک پنچے تھے اس متم کی نیرنگیاں خدا کے عجیب معاملات میں سے ہیں جووہ اپنے برگزیدہ بندوں کے ساتھ کرتا ہے چتانچہ ہمارے آنحضرت عظی کوابتداء بیں بنائے

marfat.com

جه وفاع معزت مُرَّالُوثِ فَا فَ الْمُعْرِثُ مُرِّالُوثِ فَا فَا الْمُعْرِثُ مُرِّالُونِ فَا فَا الْمُعْرِثُ فَا الْمُعْرِثُ فَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

کعبہ میں شرکت اور جراسودر کھنے سے مقام ابرا بیمی حاصل ہوا۔ اس کے بعد مدینہ منورہ میں اشتغال جہاد اور یہود ونصاری کے ساتھ مقابلہ کی وجہ سے مقام موسوی اور مقام میسوی حاصل ہوا بلکہ شب معراج بیت المقدس کی طرف وقوع بیر سے اس کا آغاز ہوا تھا غزوہ تو جو خزوات شام میں پہلا غزوہ ہے، سے اس دولت میں بہت زیادتی ہوئی حتی کہ ججۃ الوداع میں پھر کمال ابرا بیمی سے مشرف ہوئے اور مقام ابرا بیمی نے اس دن عظیم جلوہ دکھا یا اور النہایة ھی الوجوع الی البدایة تحقق ہوگیا۔ نے اس دن عظیم جلوہ دکھا یا اور النہایة ھی الوجوع الی البدایة تحقق ہوگیا۔ قول نظیم جلوہ دکھا یا اور النہایة ھی الوجوع الی البدایة تحقق ہوگیا۔ تول خاس جگر حضرت مجدد لکھتے ہیں کہ وہ فردخصر سے یا الیاس (علیم السلام)۔ اس سے صراحتاً معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی مراد ااس سے خود اپنی ذات ہے۔ سے صراحتاً معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی مراد ااس سے خود اپنی ذات ہے۔ گراس سے میں اکثر مبہم القا ہوتا ہے پھر اس مبہم کا تعین فر ماتے ہیں۔ جب مبہم شے القا ہوتی ہے تو اس مبہم کے صدق کی تعین میں مجمد توقع میں موجود ہے:

انی رایت دارهجرتکھ مابین نخل وماء فذهب وهمی انها الیمامة اوهجرفاذاهی المهدینة یثوب میں نے تمہاری بجرت کامقام درخت خرمااور پانی کے درمیان دیکھا مجھے خیال ہوا کہ وہ میامہ یا ہجر ہے تومعلوم ہوا کہ وہ مدینہ یعنی یثربے"

ایمای حال حضرت مجدد کا اس کشف میں ہے کہ پہلے آپ کو بطور الہام کے معلوم ہوا کہ فردمتوسط ایما ایما ہونا چاہئے۔ پھر جب دیکھا کہ اس طریقہ کی بنیاد حضرت خضر النظیفان کا خیال ہوا۔ پھر غور کیا تومعلوم ہوا کہ حضرت خضر النظیفان کا خیال ہوا۔ پھر غور کیا تومعلوم ہوا کہ حضرت خضر النظیفان لوگوں کے ساتھ بہت اختلاط رکھتے ہیں اور طریقہ خلت کو خلوت اور گوشہ نشین لازم ہے تو حضرت الیاس النظیفان کی طرف خیال گیا۔ یہ سب خیال اس وجہ ہے ہوا کہ سر محتور مصرت الیاس النظیفان کی طرف خیال گیا۔ یہ سب خیال اس وجہ ہے ہوا کہ المحتور مصرت الیاس النظیفان کی طرف خیال گیا۔ یہ سب خیال اس وجہ سے ہوا کہ المحتور مصرت الیاس النظیفان کی طرف خیال گیا۔ یہ سب خیال اس وجہ سے ہوا کہ المحتور مصرت الیاس النظیفان کی طرف خیال گیا۔ یہ سب خیال اس وجہ سے ہوا کہ المحتور مصرت الیاس النظیفان کی طرف خیال گیا۔ یہ سب خیال اس وجہ سے ہوا کہ المحتور مصرت الیاس النظیفان کی طرف خیال گیا۔ یہ سب خیال اس وجہ سے ہوا کہ المحتور میں مصرف خیال گیا۔ یہ سب خیال اس وجہ سے ہوا کہ المحتور مصرت الیاس النظیفان کی طرف خیال گیا۔ یہ سب خیال اس وجہ سے ہوا کہ المحتور کیا تو حضرت الیاس النظیفان کیا ہوا کہ مصرف خیال گیا۔ یہ سب خیال اس وجہ سے ہوا کہ المحتور کیا ہوا کیا کہ مصرف کیا کہ مصرف کیا ہوا کہ کیا گیا کہ مصرف کیا گیا ہوا کہ کیا ہوا کہ کیا کہ مصرف کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو کھور کیا کہ کیا کہ کو کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو کیا کہ کو کھور کیا کہ کو کھور کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو کیا کہ کیا کیا کہ کیا ک

جه وفاع معزت مُرِّد الفِتْ في الفِتْ في الفِتْ في الفِق الف

جو کمال عظیم الثان پنجبر کے لئے ہے، اس کے حصول کے لئے متوسط کی پنجبر کے سوا
کوئی دوسر انہیں ہوسکتا۔ دنیا میں ان دو پنجبروں کے سواکوئی دوسرا پنجبر نہیں اور پھر آخر
میں معلوم ہوا کہ اس متوسط کا پنجبر ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ اس امر میں اپ پنجبر ک
کمالِ متابعت کافی ہے اور اس امر کے لئے مقصود گوشہ نشینی اور خلوت در انجمن ہے
جیسا کہ حضرات خواجگان کے طریقہ کی بنااس پر ہے نہ کہ خلوت جسمانی پر۔ بہر حال
یقینا معلوم ہوا کہ وہ متوسط آپ کی ذات شریف ہے اللہ تعالی نے فرمایا ہے:

واماً بنعمة ربك فحدثيعنى أے محبوب عظام يروردگاركى

تواس ہے معلوم ہوا کہ جس شخص پراللہ تعالیٰ کی نعمت ہوتو اس کے لئے تھم ہے کہ وہ نعمت ہیان کر ہے ہایں وجہ حضرت مجد د نے میدا مربیان فر ما یا ایسے اختلا فات کو تناقض سمجھنا اس شخص کا کام ہے جو حضرات کے مکشوفات سے آشانہیں ورنہ شنخ اکبر کے کلام سے متعد دمقامات میں مفہوم ہوتا ہے کہ اس امت میں خاتم الا ولیاء حضرت امام مہدی مختلف ہیں اور شنخ اکبر محلط ہے نے اکثر مقامات میں اپنے آپ کو خاتم الا ولیاء قرار مقامات میں اپنے آپ کو خاتم الا ولیاء قرار مسلم

پو بشنوی سخن اہل دل مگو کہ خطا ست
سخن شناس ہے دلبرا خطا اپنجا است
یعنی جب تواہل دل کی بات سنے تو مت کہہ کہ خطا ہے تو سخن شناس نہیں ، خطااس

مقام میں ہے۔

قولہ: میں ہوں کہ جس نے یہ کمالات رسول خدا کوکسب کرائے ہیں اس عبارت کی نقل میں صراحتا خیانت اور تحریف واقع ہوئی ہے۔ اس لئے کہ کسب کرانے سے متبادریہ ہوتا ہے کہ وہ فہردشنخ اور مرشد کے بجائے ہے معاذ اللہ! رسول marfat.com

جه وفاع معزت مُزَّالفِ ثَاني اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

خدا ﷺ بجائے طالب اور تلمیذ کے ہیں حضرت مجدد کے کلام کا ہرگزیہ مفہوم نہیں اور شیح عبارت یوں ہے کہ میں ہوں جویہ کمالات کسب کر کے جناب رسول خدا کے ساتھ منسوب کرتا ہوں اور آنجناب کے کمالات بانہایت میں بطور نیاز پیش کرتا ہوں اور آنجناب کے کمالات بانہایت میں بطور نیاز پیش کرتا ہوں اور آنجناب کے دفتر اعمال میں لکھوا تا ہوں۔ اگر زبان طالب علمانہ میں یہ مضمون ادا کیا جائے تو کہنا چاہئے کہ جب کہا جاتا ہے کہ بیصفت فلاں کو بواسطہ فلان حاصل ہوئی تواس کے دومعنی ہوتے ہیں۔

اول: یہ کہ وہ واسطہ واسطہ فی الثبوت ہو، یعنی وہ صفت پہلے واسطہ کو حاصل ہوئی ہو۔ پھراس واسطہ سے بطور سبیت وہ صفت ذی واسطہ کو حاصل ہوئی جس طرح پانی کی حرارت بواسطہ آگ ہوتی ہے تو وہاں ووطرح کی حرارت ہوتی ہے۔ ایک حرارت آگ کے ساتھ قائم رہتی ہے اور دوسری حرارت پانی کے ساتھ رہتی ہے کیونکہ پانی کی حرارت آگ کی حرارت سے حاصل ہوتی رہتی ہے یہ معنی حضرت مجدد کی مراد ہرگز نہیں ہے۔

روم: معنی یہ ہے کہ وہ واسطہ واسطہ فی العروض ہو یعنی صفت واحدہ در حقیقت واسطہ کے ساتھ قائم ہواور وہی صفت واحدہ واسطے کے ذریعہ سے ذی واسطہ کے ساتھ منسوب ہو۔ مثلاً کتی میں بیٹے والے کی حرکت بواسطہ شتی ہے یہاں حرکت واحدہ کتی کے ساتھ قائم ہے جالس (بیٹے والے کی حرکت بواسطہ شتی ہے یہاں حرکت (جالس سفینہ کی کے ساتھ قائم ہے جالس (بیٹے والے) کے ساتھ نہیں ہاں یہ حرکت (جالس سفینہ کی طرف) بالعرض مجاز المنسوب ہوتی ہے۔ حضرت مجدد کی مراد یہی معنی ہیں۔ یعنی یہ کمالات میں نے حاصل کے اور یہ مجھ میں قائم ہوئے اور رسول خدا ہے کی جناب کی طرف منسوب ہوئے ہیں۔ اس تھم میں کہ امت کے اعمال پغیمر کے دفتر اعمال میں طرف منسوب ہوئے ہیں۔ اس تھم میں کہ امت کے اعمال پغیمر کے دفتر اعمال میں محسوب ہوتے ہیں اور آنحضرت کے گئی نفسہ ان کمالات کے کہ ہے۔ مستغنی محسوب ہوتے ہیں اور آنحضرت کھا گئی نفسہ ان کمالات کے کہ ہے۔ مستغنی ہیں۔ اس لئے کہ آپ کو اس سے ارفع کمال حاصل ہے اور یہ مفہوم کوئی قباحت نہیں اسل ماصل ہے اور یہ مفہوم کوئی قباحت نہیں اسل معامل معامل ہے اور یہ مفہوم کوئی قباحت نہیں اسل معاملہ میں معاملہ م

جه وفاع معزت نجر الغرثاني العناني الع

ر کھتااورا ہے دلائل ہے بھی ثابت کردیتا ہوں _بعون الله وبتوفیقه

منجلہ (ان میں سے)مفاتیح کنوز الادض کا قصہ، آنحضرت ﷺ کے متبعین کے ہاتھوں مشرق سے مغرب تک تمام زمین میں تصرف جوآنحضرت ﷺ کی طرف صدیوں بلکہ ہزار برس سے زیادہ مدت کے بعد منسوب ہوااور زویت لی الارض مشارقها و مغاربها کامفہوم تقق ہوا۔

ان میں سے یہ دلیل بھی ہے کہ فارس وڑوم کی فتح اور کسریٰ وقیصر کی ہلاکت حضرات شیخین فائے کے ہاتھوں وقوع میں آئی اور بیام آنحضرت الحظیٰ کی وفات سے چندسال بعد آنحضرت الحظیٰ کی طرف منسوب ہوا۔

میردلیل بھی ہے کہ حدیث سیح میں وارد ہے کہ آنحضرت ویکی نے حضرت علی صحیح میں وارد ہے کہ آنحضرت ویکی نے حضرت علی صحیح میں وارد ہے کہ آنحضر ایا

قولہ: وہ راہ کہاں سے لے آئے۔

اقول: عالم دیگرے مراد محبت و محبوبیت کاعالم امتزاج ہے کہ جس کی تعبیر مقام خُلّت سے کی جاتی ہے اسے نز دِخدا سے لے آئے ۔ جبیبا کہ حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کا قتال علی تأویل القرآن خدا سے لے آئے اور وہ قال عالم دیگر سے ہے جہاد کفار کے قبیل سے بھی نہیں ۔ بلکہ اس کی ہیئت معز جہاد اربیا مرحفرت علی کو بحکم خلافت نبوت و متابعت آنحضرت و اللہ سے مصرف کے بدولت میسر ہوا۔ چنا نچہ حضرت محبور کو بھی یہ کمال آنحضرت و متابعت کی بدولت میسر ہوا۔ چنا نچہ حضرت محبد دکو بھی یہ کمال آنحضرت و اللہ کے کمال متابعت کی بدولت میسر موا۔

تعجب ہان لوگوں کے حال پر جوآپ پر اس حیلہ سے طعن کرتے ہیں کہ آپ استقلال کا دم بھرتے ہیں، برزخ کو درمیان سے اٹھاد ہے ہیں۔ نہ سنتے ہیں، نہ د کیھے ہیں کہ آپ کا کلام کمتوبات وغیرہ آنحضرت کھٹے کی کمال متابعت پرتح یص سے معمور martat.com

هن المعرت مُزَّالَّةِ ثَانَ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ

ہاورجا بجاا ہے اور اپنے تبعین کے حق میں یہی امر خدا سے طلب کرتے ہیں اور جا بجا فرماتے ہیں کہ ہمار سے طریق کی بنا متابعت سنت کے کمال اور بدعت سے اجتناب پر ہے کیا یہ ظلم عظیم نہیں ہے ختمہ الله علی قلوج ہم وعلی سمعھم وعلی ابصار ہم غشاوة (مہر لگادی اللہ نے ان کے دلوں پر اور ان کے کانوں پر اور ان کے کانوں پر اور ان کی آئے می کی آئے می کی آئے میں کی روں پر یردہ ہے)۔

قولہ: حضرت محمد رسول اللہ وجاتے ہیں ولایت موئی کے حاصل ہونے کا کوئی معنی نہیں۔ مراتب اس واسطے سے کممل ہوجاتے ہیں ولایت موئی کے حاصل ہونے کا کوئی معنی نہیں۔ اقول: ابھی بیان کیا گیا ہے کہ ولایت خلیلی آنحضرت وہا کے وحاصل تھی گراس سے اہم تر میں مشغولیت کی وجہ سے اس طرف متوجہ نہ ہوئے۔ حضرت مجدد کو آنحضرت اس کے کہ مولیت سے حاصل تھی۔ وائے محض کمال متابعت کی بدولت ولایت خلیلی بارگاہ الوہیت سے حاصل تھی۔ جو آنحضرت ویکی کے خضرت ویکی کے کہ کو کی میں موجہ نہ ہوئی۔

مثنوی شریف کی تصنیف جوگونا گول علم سلوک و معرفت کے جواہر سے پُر ہے حضرت مولا نا جلال الدین روی قدس اللہ سرہ کو بارگاہ خداوندی ﷺ سے اپنے پیغیر کھنے کا محض کمالِ متابعت سے عنایت ہوئی اور وہ مثنوی حضرت رسالت پناہ ﷺ کی طرف منسوب ہوئی حالانکہ آنحضرت ﷺ نے خود تصنیف نہیں فر مائی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرا مایا ہے۔

وَمَاعَلَّمُنْهُ الشِّعُرَوَمَا يَنْبَغِيُ لَهُ لِ

(اورنہیں سکھایا ہم نے آنحضرت ﷺ کوشعراور نہیان کے ثایان ثان تھا)۔ ارتفاع برزخ سمجھنا اوہام شیطانی کے قبیل سے ہے نعو ذباللہ من ذالك اور بیشبہ بایں طور حل ہوجاتا ہے كہ مثنوی كے معانی ومضامین سب مشكوۃ نبوت ﷺ

يس ۲۹:۳۲

ہے ماخوذ ہیں اور انہیں شعر کا جامہ بہنا نامولانا جلال الدین روی کے ساتھ مخصوص ہے۔ابیا ہی اجزاء مقام خلت یعنی محبت ومحبوبیت سب جناب ختمی مرتبت و اللے ہے ماِخوذ ہیں اور حضرت مجدد کا ہیئت ممتز جہ میں متصرف ہونے کا اختصاص کافی ہے جیسے سلنجبین کا واضع (بنانے والا) اگراپنے بارے سلنجبین کے اختصاص کا دعویٰ کرئے تو اے کرنے کاحق ہے اگر چیسر کہ وشہد کی خصوصیت کسی اور کے ساتھ ہواوراس سرکہ و شہد کے خواص کو کسی دوسرے سے سیکھا ہو مگر اس کا دعویٰ اختصاص سیجے ہے ایسا ہی سی

قول؛ اللهم صل على محمد كماصليت على ابراهيم كي دعا بزاربرى کے بعد درجہ اجابت کو پیجی اورمستجاب ہوئی ہے

اقول: يكوئى بعيرنبين ہے۔ چنانچە الله تعالی فرما تا ہے:

يدبرالامرمن السهاء الى الارض ثمر يعرج اليه فى يوم كأن مقدارة الف سنة مما تعدون لـ (الله تعالى) تدبير فرما تا بهركام كي آسان ے زمین تک پھر رجوع کرے گاہر کام اس کی طرف اس دن جس کی مقدار ہزار برس

ہاں اندازہ سے جےتم شارکرتے ہو"

اس آیت ہے صراحة معلوم ہوتا ہے کہ خداوند تعالیٰ کے بعض کام بامتزاج فیض ماوی وارضی صعوداً و بیوطاً ہزار سال کی مدت میں تمام ہوتے ہیں تو ہوسکتا ہے کہ بیدعاء بھی اس قبیل سے ہوا در ریجی جواب ہے کہ بعض مواعید الہی جو پیغیر کھے اور امت کے حق میں ہیں حضرت امام مہدی حظیم کے زمانہ میں وقوع میں آئیں گے۔اگران مطالب کے لئے دعا کی جائے تو ظاہر ہے کہوہ دعاصدیوں کے بعد قبول ہوگی۔ (یعنی حضرت امام مهدی فالم الله کے زمانہ میں قبول ہوگی)

جه وفاع حضرت مُرِّد الغبِث في الغبِث في الغبِث في الغبِث في الغبِث في الغبِث في الغبِث الغبِث في الغبِث الغبُث الغبِث الغبِث الغبُث ال

تفایر وروایات سیحه پس آیا ہے کہ حفرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلو قواللام نبیخ پس اورا پن اولاد کے حق پس بہت دعا ئیں کی تھیں ان دعاؤں بس ہے بعض دعاء حضرت سلیمان التفییل کے عہد میں مستجاب ہوئی نیز حضرت ابراہیم اور حضرت اساعیل علیہ السلام کی دعار بنا واجعلنا مسلمین لك ومن فریتنا امت مسلمة لك ___ دبناوابعث فیہم دسولا منہم یتلواعلیهم ایاتك و یعلمهم الكتاب والحكمة ویز کیهم له مارے دب ابنادے ہم كوفر ما نبر دار اپنا اور ہمارى اولاد سے بھی ایک جماعت پیدا كرنا جو تیرى فر ما نبر دار اپنا اور ہمارى اولاد سے بھی ایک جماعت پیدا كرنا جو تیرى فر ما نبر دار مناسب عن ایک برگزیدہ رسول آئیں میں سے تا كہ وہ پڑھ كر سائے تیرى آیات اور ان لوگوں كو كتاب اور حكمت كی تعلیم دے اور پاك صاف كردے آئیں۔

یونمی اللہ تعالیٰ کا وعدہ ولقل کتبنا فی الزبور من بعل الذکر ان الارض پر شھا عبادی الصالحون عی (اور تحقیق ہم نے لکھ دیا ہے زبور میں پندوموعظت کے بعد کہ بلاشہز مین کے وارث میرے صالح بندے ہیں) ہزاروں برس کے بعد یورا ہوا۔

قولہٰ: اس مدت میں ہزاروں اولیاءاور خلفائے راشدین ہوئے اور کسی سے بیکام سرانجام نہ ہواتعجب ہے۔

اقول: یہ کلام اس بے ہودہ شخص کے لئے محلِ تعجب ہے جونبیں سمجھتا کہ اللہ تعالیٰ کے ارادے میں بعض حوادث ، بعض اوقات ، بعض مقامات اور بعض اشخاص کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں۔ لیقہ کے سوال کا وہاں گذر نہیں اور چون و چراکواس میں گنجائش نہیں ہے۔ یہ بین کہہ سکتے کہ اہل ہند کے ارشاد کیلئے حضرت خواجہ بزرگ معین الدین

ال البقره ۱۲۷:۲۱ ع الانبياء ۱۰۵:۲۱ marfat.com

چشتی برطیعیے کیوں مخصوص ہوئے۔ چنانچے شہرہ آفاق ہے کہ آپ کو ولی الہند کہتے ہیں۔
اوران سے قبل آنحضرت ﷺ کے وصال کو تقریباً چیسو برس کا زبانہ گذراتھا اوراس مرت
میں ہزار ورل اولیاء کرام اور خلفائے راشدین گذرے (تو چاہئے کہ معترض اس مقام
میں بھی کہے) کہ یہ کام کی سے نہ ہوا تعجب ہے۔ ملک ہندو ستان کی ظاہری فتح سلطان
محمود غزنوی اناز الله بر هانه کے ہاتھ سے مخصوص ہوئی اوران سے قبل تقریباً تین سو
برس کا زبانہ گذراتھا (تو چاہئے کہ معترض اس مقام میں بھی کہے) کہ اس مدت میں
(اکثر) سلاطین عظام اور خلفاء ذوی الاحترام گذر سے اور کی سے یہ کام نہ ہوا تعجب ہے!
قول یہ: اس اکتباب کے آثار کہ جس کی نسبت آنحضرت ﷺ کی طرف کرتے
ہیں ،کہاں ہیں نہایت تعجب ہے۔

كوئيم: رسول الله عظي كاطرف نسبت كرنے سے كيامقصود ہے اس كامطلب اوپر بيان كيا كيا _حضرت مجدد واسطه في العروض بين يعني آنحضرت عظم كي صفات اضافيه میں سے ایک صفت کے لاحق ہونے کیلئے متوسط ہوئے ہیں اور اپنے اس کمال مکتب ے آنحضرت عظم کوفیض یاب کرتے ہیں۔اس کے آثاریہ ہیں کہ تہذیب باطن (جےلطائف سے تعبیر کرتے ہیں)امت کی کثیر جماعت کو یادداشت کا ملکہ، دوام حضوراورنسبت بےرنگی کے حصول کے سوا کچھاورنہیں ہے۔ بحداللہ بیام آفتاب نیم روز کی طرح محقق ہے اور معترض نے جوسوال کیا ہے کہ اس کے آثار جو جماعت کثیر میں ہیں وہ کہاں ہیں؟ ۔تواس سوال کے جواب میں کہا جاسکتا ہے کہ بخارا ہمرقند، بلخ، بدخشان ، قندهار ، كابل ، غزنی ، تاشكند ، ياركند ، شهرسبز اور حصارشاد مال جوابل اسلام كا مسكن ہيں، ميں ہيں ۔وہاں ہنودونصاریٰ اورروافض نہيں ہيں اوران مقامات ميں اس طریقہ کے سواکوئی دوسراطریقہ رائج نہیں ہے۔ شاذ و نا در ہی کوئی دوسراطریقہ ہو قولهٔ :اس فردکوامت کی تلهبانی کیلئے بھیجا،اس دعویٰ کی دلیل کیا ہے؟

على وفاع معزت مُجرِّ الغرِث في الغروب الغروب

گوئیم: ظاہر ہے کہ آپ کی ذات مبارک نے ملاحدہ ،روافض ،غالیان توحید ،
مبتدعین طرائق اور معتقد بن شرک خفی وجلی کے شبہات کمل طور پررد کئے اور بفضلہ
تعالیٰ آپ کے تبعین اتباع سنت میں نہایت سرگرم اور بدعت سے اجتناب میں پیش
قدم ہیں، پس آپ کی مثال یوں ہے کہ کوئی شخص (کہیں ہے) آئے اور دعویٰ کر ہے
کہ مجھے فلال جکیم نے اس شہر میں اپنانا ئب بنایا ہے اور لوگ اس کے معالجہ سے متنفید
ہوں اور وہ علاج معالجہ بخو بی سرانجام دے تو یقین ہوجائے گا کہ یشخص صادق القول
ہوک کہ وہ اپنا منصب خدمت بطریق احسن بجالا یا اور اس نے اس خدمت کے امور
ہونی موجود ہے چنا نچہ بخو بی سرانجام دیے اور اگر معترض حکیم مطلق کی سند چاہتا ہے تو وہ بھی موجود ہے چنا نچہ المام جلال الدین سیوطی نے جمع الجوامع میں صدیث بیان کی ہے۔

يكون في امتى رجل يقال له صلة يدخل الجنة بشفاعته كذا

وكذاعن ابن سعدعن عبدالرحمن بن يزيدبن جابر بلاغا انتهى

یعنی آنحضرت و ایس نے فرمایا میری امت میں ایک عظیم شخص ہوگا جے صلہ کہیں گے۔ اس کی شفاعت سے بے شارلوگ بہشت میں داخل ہوں گے۔ بدرو، بت ابن سعد سے ہے انہوں نے عبدالرحمن بن یزید بن جابر سے روایت کی اور بدروایت مرفوع ہے''

حضرت شیخ بدرالدین وطنطیے نے اپنی کتاب حضرات القدی میں لکھا ہے کہ یہ بشارت حضرت مجدد کے بارہ میں ہے کیونکہ علاء اور صوفیاء کے درمیان آپ صلہ تھے کہ فریقین میں جو وحدت وجود کے مسئلہ میں اختلاف ہے اسے نزاع لفظی پرمحمول فرمایا ہے اور آپ نے خود تحریر فرمایا ہے کہ

الحمد الله الذي جعلني صلة بين البحرين و مصلحاً بين الفئتين العندين الفئتين عند الفئتين عند الفئتين الله تعالى كى بين كه جس نے مجھے بحرين كے درميان صله اور دو marfat.com

جھ دفاع صرت نُجُرِ الغرِث في العرب المعلى العرب المجھ دفاع صرت مُجَرِّ الغرِث في العرب المجھ العرب المحلاق الع گروہوں كے درميان مصلح بنايا ہے۔

حضرت سرورعالم المنظم نے آپ کوبشارت فرمائی ہے کہ کل (روزِ قیامت) ہزار ہا آدی آپ کی شفاعت سے بخشے جا کیں گے ۔ منطوق حدیث (مذکور) اور مضمون بثارت آ نجناب پرصادق آتا ہے اوراس ہزار سال کی مدت میں کوئی ایسانہیں گذرا کہ اس کا لقب صلہ ہو۔ اور یہ استنباط ،نقلیات اور کشفیات سے بھی موید ہے اور یہ آنجناب کے کمتوبات میں بھی مرقوم ہے۔

قولہ: اگرینعت کاشکر ہے تو تبول کون کرے گا۔

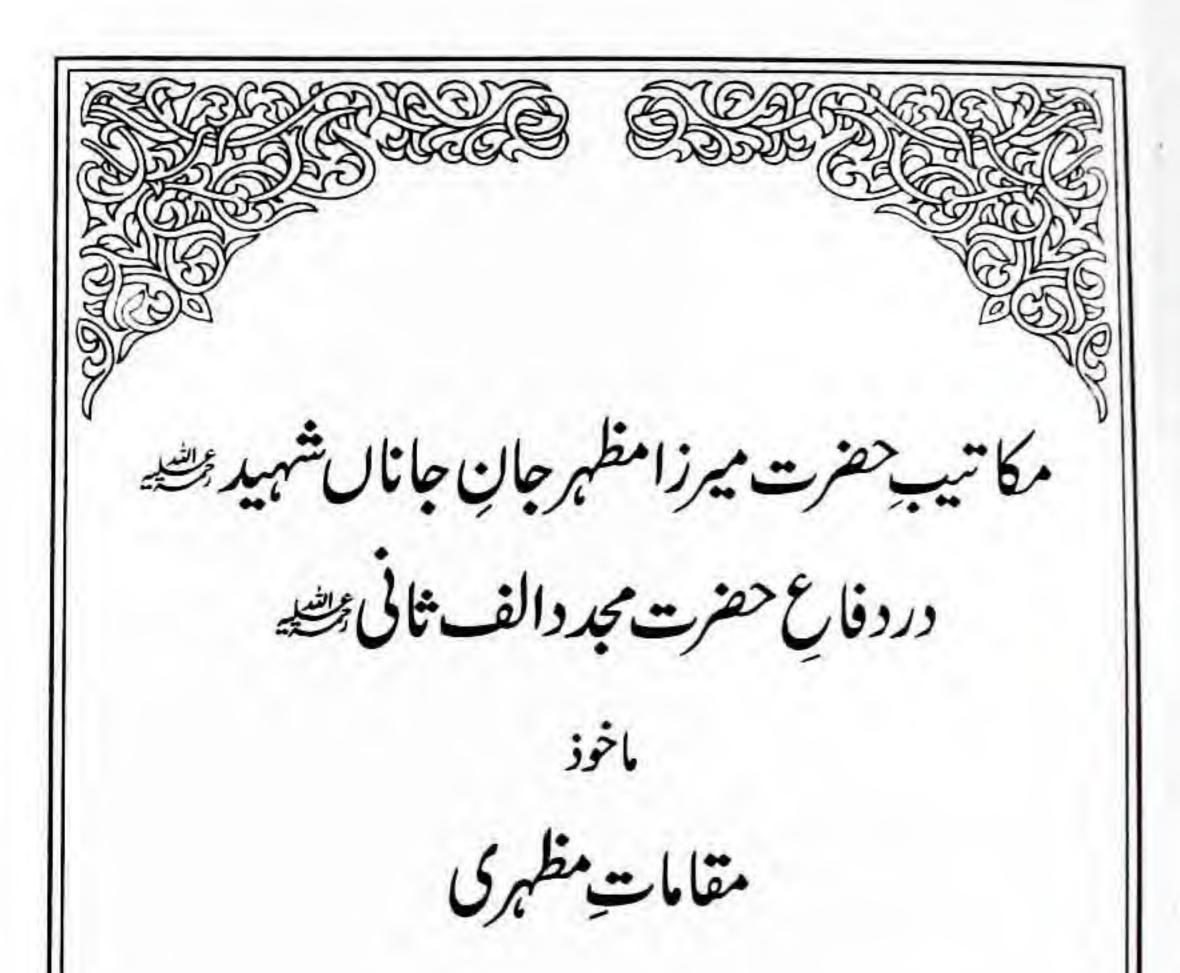
اقول: آہ طرفہ ماجرا ہے کہ شکر نعمت چاہئے کہ صاحب نعمت بول فرمائے ،دوسروں کے تبول یانہ بول کرنے سے کیا حاصل ہے چنا نچہ اللہ تعالی نے فرمایا: لان شکر تحد لا زیدن کھ (یعنی اگرتم شکر کرو گئو ہم تہمیں اور زیادہ دیں گے)۔ تواللہ تعالی کے وعدہ کے موافق آنجنا ہے کاشکر بول فرمایا گیا ہے، دوسر بے لوگوں کے بول سے کوئی کام نہیں۔ اِذَا رَضِیتُ عَیْنی کِوَاهُ عَشِیدَی فَلاَ زَالَ عَضْبَانًا عَلی لِمَامُ بَھا فَلاَ زَالَ عَضْبَانًا عَلی لِمَامُ اَمْ اِللَّا مُنْ اِللَّا فَلاَ زَالَ عَضْبَانًا عَلی لِمَامُ اَمْ اَللَّا فَلاَ زَالَ عَضْبَانًا عَلی لِمَامُ اَمْ اَللَّا فَلاَ زَالَ عَضْبَانًا عَلی لِمَامُ اَللَّا فَلاَ زَالَ عَضْبَانًا عَلی لِمَامُ اَللَّا فَلاَ زَالَ عَضْبَانًا عَلَی لِمَامُ اَللَّا فَاللَّا فَالْ فَالْ فَاللَا فَاللَّا فَالْ فَالْمُولَا فَاللَّا فَاللَّا فَاللَّا فَاللَّا فَاللَّا فَاللَّا فَاللَّا فَالْ فَاللَّا فَاللَّا فَاللَّا فَاللَّا فَاللَّا فَاللَّا فَاللَّا فَاللَّا فَالْ فَالْمُقَا فَاللَّا فَالْکُونِ کَالْکُونِ کُونِی کُونِ الْمُعَالَّا فَالْکُونِ کَامُ مُنْ الْکُونِ کَامُ فَالْکُونِ کَامُ فَالْکُ فَالْکُونِ کَامُ فَالْکُونِ کُونِ کُونِ کُلُونِ کُونِ کُونِ کُلُونِ کُونِ کُونُ کُونِ کُونُونِ کُونِ کُونِ کُونِ کُونِ ک

یعنی جب مجھ سے میرے کریم راضی ہیں تو مجھے کمینوں کے خشمناک ہونے کا کوئی خوف نہیں۔

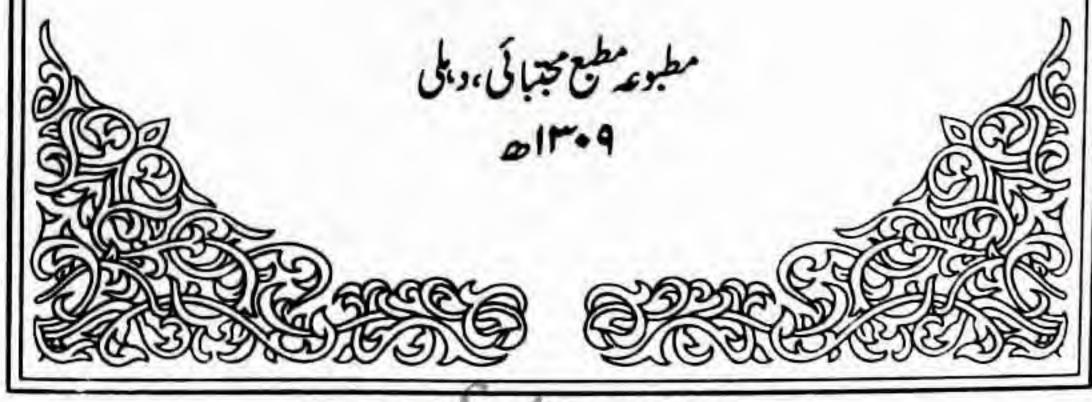
دوصدیوں کی مدت میں حضرت مجدد منظیف کے تبعین کرام میں سے سینکڑوں اولیاء، ہزاروں اتقیاءوصلحاء نے اس نعمت عظمیٰ کے شکر کو دل وجان سے قبول کیا اور انہوں نے ہزار بیان سے اس کا اعتراف کیا۔

الله تعالى ميں ان كربترين تبعين ميں سے بنائے آمين يارب العالمين صلى الله على حبيبه محمد واله وسلم

بروز ہفتہ ۱۰ اربی ۲۰۱۲ء marfat.com



تالیف حضرت شاه غلام علی دہلوی پیضیے



martat.com

مكتوب سيخم

دربیان اجوبه شبات که بر کلام حضرت مجدد مینایند برخوردار از اجوبه شباتی که برمقالات کرامت آیات قیوم ربانی مجدد الف ثمانى رضى الله تعالىٰ عنه بزعم بيخردان وارد مى ثوند استفسار كرده اند بمطالعه درآمد دریابند که بنائ این اعتراضات برجمل است یابر حدواین رسم انكار معمولِ قديم ابل تعصب است در يحفيرينخ اكبررهمة الله عليه وأكابر ديكر رساله با نوشة اند وحضرت مجدد در مكاتيب خود جوابهاى همه شبات بطريق د فع د خل تحریر فرموده ^کواز اولا د امجاد ایشان حضرت شاه یکی رحمهٔ الله علیه رساله ^ک مفصل درین باب و صرت مولوی فرخ شاه رحمهٔ الله علیه رساله مسمی "بكثف الغطاء عن وجه الخطا^{س ب}طريق اجال تحرير نموده اند و از مخلصان أنجناب مولانًا محمد بيك تركى ثم المكى رساله مسمى "بعطية الوهاب الفاصلة بين الخطاء والصواب مشمل برتفسيل الوله وابوبه دررة رسالہ محد برزنجی کے تلمیزینے کردی ثم المدنی نوشة وبہرہائے علمای مذاہب اربعه دیارعرب متحل و مثلم گردانیده و مادهٔ حند ظهور معارف غیر متعارف هست از جناب ایشان که در قرن اول و ثانی شیوع داشته و بعد قرون ثلثه مشود بالخير در پردهٔ محمون رفته از خصوصيت طينت مطهرهٔ ايثان كه بقيت طنيتِ

چه وفاع معزت نُوَالغِ ثَاني العِنْ الغِ ثَاني العِنْ الغِ ثَالغِ ثَاني العَالِي العَالِمَ العَلَمَ العَلَمَ العَلَمَ العَلَمَ العَلَمَ العَلَمَ العَلَمَ العَلَمُ العَلمُ عَلمُ العَلمُ العَلمُ

مقدسه جناب رسالت بوده بروز نموده اند

نی نی تر از تربت پیرب گرفته اند پنهان زشام و رُوم بسر بهند مشته اند وانصاف آنست که اول درشان قائل مقامات نظر کنند اگر متبع کتاب وسنت است و اکثر اعال و اقوال او موزون بمیزان شریعت است پس متثابهات كلام أورا موافق محكاتِ كلامِ او تاويل كنند يابعاكم السروالعلانية واگذارند و أو را معذور دارند پرا که این قوم را عذر مای بسیار عارض می شوندگاه درغلبهٔ عال عبارات ایشان مرادات ایشان مساعدت تمیکند و گاه در معلومات لتفی بنا بر غلط وہم و خیال خطا واقع می شود و دران خطامثل خطای اجتادی معذور اندوگاه اطلاع براصطلاح ایشان میسرنمی آیدیس برعایت این امور ترک اعتراض لازم است خصوصاً بركرامت انتظام حضرت مجدد محض فضولي است که بنای طریقه ایشان بر اتباع سنت ومصنفات تشمیشان مشحون بهمین تصیحت وموعظت است و بیشتر سبب بیجان این فتنه انکار توحید وجودی است و اثبات توحید شودیست عجراکه از چار صدسال یعنی از عمد حضرت یخ ابن عربی رحمة الله عليه تاعمد مبارك ايثان ادعية اسماع واذمان مردم از مسئله وحدت وجود مملوبوده است والكار صرت مجدد برتوحيد وجودے بنه مثل الكار علماى ظاہراست بلکہ از مقامی کہ وجودیہ تکلم می کنند تصدیق و تسلیم آن می نمایند ف این قدر ہست که مقصود اصلی را فوق این مقام میفرمایند و غیریتی فی الجله بین الحق والخلق بنهجى كه مخل ومدت وجود خفیقی كه متحقق درخارج تحقیقی است نگردد مابت می کنند بخلاف وجودیه که درمیانه حق وظلق عینیه امبات می

هن المعرسة مُزَّالَفِ ثَانَ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ

نمایند و تصویر مسئله وحدت وجود و وحدت شود در دومکوبی دیگر نوشة شده والسلام مكتوب شثم درجواب شبات بعد حدوصلوة از فقير جانجانال مولوی ك صاحب مهربان سلمه الرحمن مطالعه فرمايندكه التفات نامه طولاني متتل برشباتی که جمه متوجه مقالات کرامت سمات حضرت قیوم ربانی مجدد الف ثاني رضي الله عنه يود ورود فرمود مخدوما اين شبات از عدم اطلاع بر مصطلحات المجتاب ناشی شده اگر میسر شود مجلداث ثلاثه مکاتیب صرت ايثان مطالعه فرمايند غاطر جمع خوامد شد و فقير امتثالاً للامر دفي چند مي نگارد بايد دانست که حضرات صوفیه لفظ وجود را بر سه معنی اطلاع می نمایندیکی وجود بمعنی کون و حصول که امرانتزاعی و معقول ثانوی است دویم وجود منبط که منشاء انتزاع معنی اول ومعبر بظاهر وجود بصادراول است و بدیمی است که این هر د و وجو داز حضرت ذات تعالت و تقدست متاخراندوذات باین هر دو وجود مصدر الكارنمي تواند شدسيوم وجوديكه اول الاوايل و مبداء المبادي است و برعم قوم عین ذات است و ذات بآن وجود مصدرآناراست و صرت ایثان مامیگویند که ذات او تعالی خود مصدر آثار خود است و هرگاه وجود و ذات هردو در هیزی یکی باشند صدور آثار را خواه بوجود منسوب باید کرد خواه بذات مطلب واحد است پس اختلاف راجع بنزاع لفظي است لتللل را اينجا چه وظل است وتحاشي حضرت ایشان از اطلاق لفظ وجود برذات او تعالی و تجنب از عمل بالمواطات ^{سی} یکی بر دیگری از راه امتیاط است که در لسان شرع این اطلاق وارد نشده و صفات و اسماء آلهی توقیفی اند و دو شبه ریگر که در مبحث حقیقت محمدی و فضل حقیقتِ

کعبر بر حقیق محمدی است صلی الله علیه وسلم از محقوبات جلد ثالث و میدود و تحریر بوابهای آنها طول ها دارد و آنچ در تاویل قول حضرت خوث التقلین رضی الله عنه قک هینه علی دَقَبَةِ کُلِ قَلِی الله نوشته انداگر مخصوص بعاصرین دارند چه نقسان عاید بجاب آنحضرت می شود و استمنای متقدمین نود ازن عکم بحکم ادب لازم است که بعضی از آنها اجداد و مثای آنخضرت اند و بحکم حدیث مرقوم لایددی اوّله خیراه اخره است و هر متاخری را متاخرین نیز مجوز است یرا که تقدیم و تاخیر امرنبی است و هر متاخری را متاخریت پس ممکن است که متاخر آنخضرت از آنخضرت افضل باشد فقیر در تفرق و باطل در التفات نامه مامور بودم و اله آمود معذود الله حداد نا الحق حقا واد نا الباطل باطلا والسلام

حواشي برمكتوبات

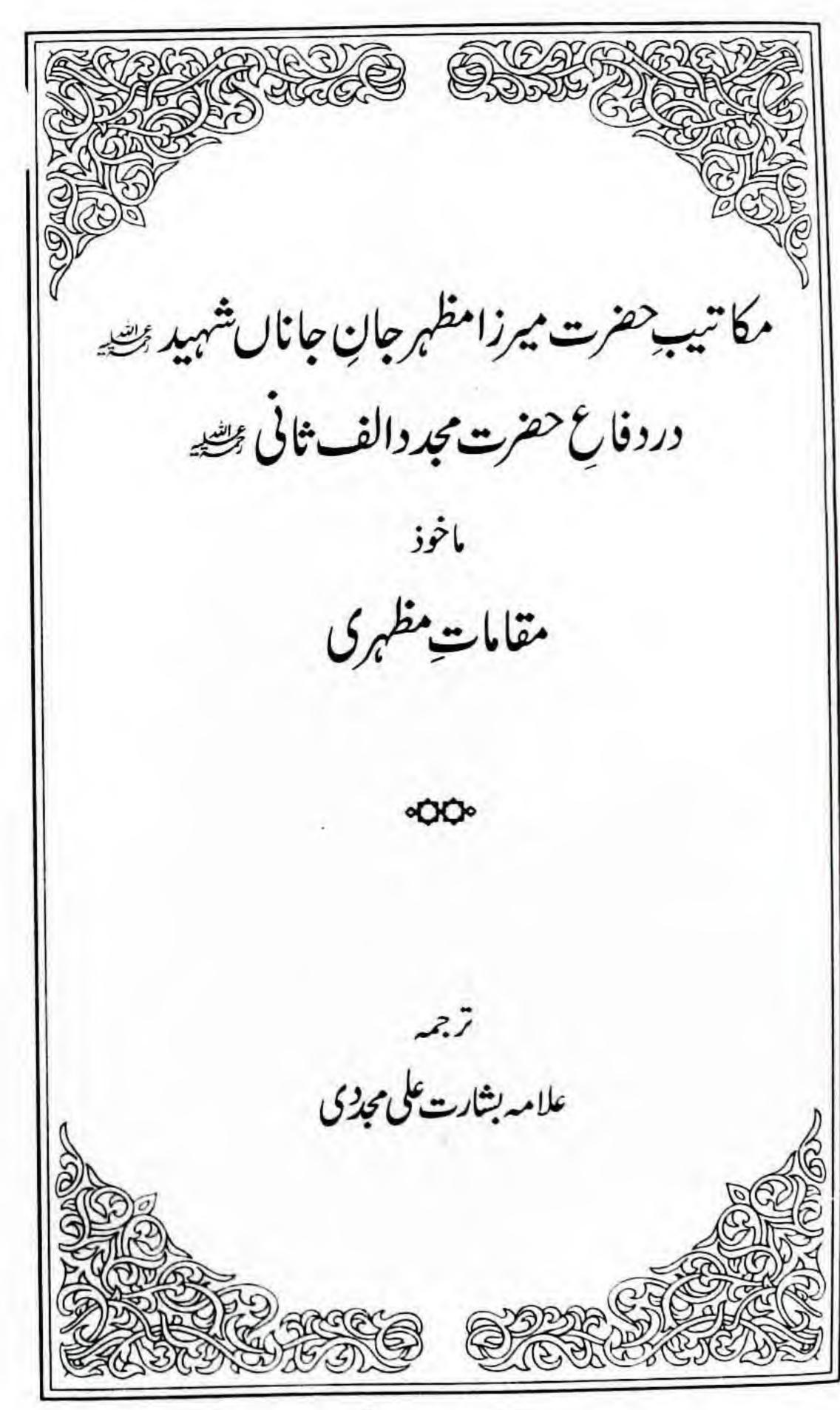
ا کمتوبات امام ربانی: ۱/۱۲۰۹۸ ۱۲۱،۹۲،۸۸/۳،۲۰۹ ت شیخ محمد یجیل کے اس رساله کا نام ردشبهات ہے، جس کا خطی نسخه رضالا نبریری رام پور میں ہے۔ (فہرست مخطوطات فاری رضالا نبریری ص: ۱۳۷) ترسالہ ہم نے کئی خطی نسخوں کی مدد سے ایڈٹ کیا ہے، جو تا حال شائع نہیں ہوا ترسالہ ہم نے کئی خطی نسخوں کی مدد سے ایڈٹ کیا ہے، جو تا حال شائع نہیں ہوا

ع عطیۃ الوہاب ۱۰۹۴ھ/۱۹۸۳ء میں تالیف ہوا کمتوبات حضرت مجدد الف ثانی کے عربی ترجمہ کی جلد سوم کے حاشیہ پر طبع ہوا ہے۔

جه وفاع صورت مُرِّد الفِتْ في الفِي

- ے برزنجی نے اس سلسلہ میں کئی کتابیں تکھیں تھیں (رک احوال وآثار عبداللہ خویشگی ص:۱۵۹)
 - ل حضرت مجد دالف ثانی کے رسائل متعدد مرتبہ جھپ چکے ہیں۔
- ے تفصیل کے لئے دیکھئے وحدت الوجود تالیف ملا بحر العلوم ترجمہ وحواثی مولانا ابوالحسن زید فاروقی ،مقامات مظہری ،مقدمہ
 - △ الضاً
 - و ايضاً
- ا مولوی صاحب مهربان سلمهٔ الرحمٰن سے حضرت مظہر کے خلیفہ قاضی ثناء اللہ پانی پی مراد ہیں، (رک مکا تیب میرز المظہر مرتبہ عبد الرزاق قریش)
- ال اکثر معترضین کے رسائل سے بہی معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اصطلاحات تصوف کو کما حقہ نہیں سمجھا، اس سلسلہ میں حضرت مجد دالف ثانی کے بوتے علامہ محمد فرخ محددی نے اصطلاحات صوفیہ پرایک ضخیم کتاب کھی تھی، جوہم شائع کرنے والے ہیں۔ مجددی نے اصطلاحات صوفیہ پرایک ضخیم کتاب کھی تھی، جوہم شائع کرنے والے ہیں۔
 - ال رك دستورالعلماء
 - الد ایک شی کے لئے دوسری شی کا علم یااس علم کا منشاء اگر ثبوت ل جائے۔ (ایضاً)
- سل مكتوبات امام رباني ۳/ ۱۲۴ ،مبداء ومعاد ،منها: ۸ ۴ ،حضرات القدس: ۲/۲۱
 - هل احوال وآثار عبد الله خويشكي ص: ١٥٠ ـ ١٥٠
 - ال تذى (كتاب الامثال باب: ٢ نمبر ٢٨٦٩)٥ / ١٥٢
 - ع كلمات طيبات ص: ١٩

[ماخوذ از مقامات مظهری حواثی نوشته محمدا قبال مجد دی طبع دوم: ۸۲ س ۸۳ س]



marfat.com

مكتوب ينجم

ان شبہات کے جوابات میں جوحضرت مجدد قدی سرہ العزیز کے کلام پر کئے گئے ہیں۔

برخوردار!ان شبہات کے جوابات میں ہے جو قیوم زمانی حضرت مجددالف الی معظیمے کے مقالات کرامت آیات پر بے دو فول کی طرف ہے وارد کردہ شبہات کے متعلق پوچھے گئے تھے،مطالعہ کئے ۔معلوم ہونا چاہئے کہ ان اعتراضات کی بنیاد جہالت پر ہے یا حسد پر۔انکار کی بیرسم اہل تعصب کا پرانامعمول ہے حضرت شخ اکبر جبالت پر ہے یا حسد پر۔انکار کی بیرسم اہل تعصب کا پرانامعمول ہے حضرت خود فرخ وظل محطیمہ اوردیگراکابر کی تکفیر میں بہت ہے رسالے کھے گئے ۔حضرت مجدد نے دفع وظل کے طور پر تمام شبہات کے جوابات تحریر فرمائے ہیں آپ کی اولادامجاد میں ہے حضرت شاہ بجس سے مولا بیر تمام شبہات کے جوابات تحریر فرمائے ہیں آپ کی اولادامجاد میں تحریر شاہ بحلے میں ایک مفصل رسالہ اور حضرت مولوی فرخ شاہ بجس سے کئے ہیں آ نجناب کے تخلصوں میں سے مولا نا محمد بیگ ترکی ثم المک نے محمد برزنجی شاگرد کئے ہیں آ نجناب کے تخلصوں میں سے مولا نا محمد بیگ ترکی ثم المک نے محمد برزنجی شاگرد شخ (ابراہیم) کردی ثم المدنی کے در میں ایک رسالہ بنام عطیہ الوہاب الفاصلة بین الخطاء والصواب سوال وجواب کی صورت میں تفصیلاً لکھا اور دیار عرب کے چاروں مذاہب کے علاء سے مہریں شبت کروا کرتھدیق کروایا۔

حسد کا مادہ آنجناب سے معروف معارف کاظہور ہے جو قرن اول اور دوم میں شیوع پذیر ہوئے اور مشہود بالخیر قرون ثلاثہ کے بعد پر دہ غیب میں چلے گئے خصوصاً آنجناب کی طینت مطہرہ جو جناب رسالت مآب ﷺ کی بقیہ طینت مقدسہ تھی کے

چه وفاع معزت مُزَّالَفِ ثَانَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

متعلق ظاہر ہوئے ہیں انصاف ہے ہے کہ پہلے ان مقامات کے بیان کرنے والے کی شان کودیکھاجائے اگروہ کتاب وسنت کےمطابق ہےاوراس کے اکثر اعمال واقوال میزانِ شریعت کے مطابق موزوں ہیں تواس کے کلام کے متشابہات کی اس کے کلام کے محکمات کے موافق تاویل کریں یا اسے پوشیدہ وعلانیہ امور کے جانے والے (خدا تعالیٰ) پر چیوڑ دیں اور اسے معذور جانیں کیونکہ اس قوم (صوفیہ) کو بہت سے عذر پیش آتے رہتے ہیں ۔ بھی غلبہ وحال میں ان کی عبارات ان کی مرادات سے مساعدت نہیں کرتیں بھی وہم وخیال کے اختلاط کی بنا پر کشفی معلومات میں خطاوا تع ہوجاتی ہے اوراس خطامیں وہ خطائے اجتہادی کی طرح معذور ہیں اور بھی ان کی اصطلاح پرآگای میسرنہیں ہوتی پس ان امور کی رعایت کرتے ہوئے ترک اعتراض لازم ہے خصوصاً حضرت مجدد کے کلام کرامت انتظام پراعتراض محض فضول ہے کیونکہ ان کے طریقہ کی بنیاد اتباعِ سنت پر ہے اور ان کی تصانیف الیمی ملی تقییحت وموعظت سے معمور ہیں اس فتنہ کے ہیجان کا زیادہ تر سبب توحید وجودی کا انکار اور توحیر شہودی کا ا ثبات ہے کیونکہ چارصد یوں سے یعنی حضرت شیخ ابن عربی کے عہدسے لے کرآنجناب کے عہد مبارک تک مسئلہ وحدت وجود کی طرف دعوت سے لوگوں کے کان اور ذہن بھرے رہے ہیں اور حضرت مجدد کا توحید وجودی سے انکار علمائے ظاہر کے انکار کی طرح نہیں ہے بلکہ وہ متنام جس کی بابت صوفیائے وجود پیکلام کرتے ہیں آپ اس کی تقىدىق فرماتے اورا سے تعلیم كرتے ہیں البتدا تنا ضرور ہے كە آپ مقصودِ اصلی كواس مقام سے بلند تر بتاتے ہیں اور حق تعالی اور مخلوق کے درمیان غیریت اس تھے سے ثابت كرتے ہيں كہوہ وجود حقیق (جوخارج حقیقی میں محقق ہے) كی وحدت ميں كل نہ ہو بخلاف وجودیہ کے جوحق اورخلق کے درمیان عینیت ثابت کرتے ہیں مسکلہ وحدت وجوداوروصدت شهودكابيان ديكردومكتوبات ميس كما كمياب والسلام

مکتوب ششم بعض شبہات کے جواب میں

حمدوصلوۃ کے بعد فقیر جان جاناں کی طرف سے مولوی صاحب مہر بان سلمہ الرحمٰن مطالعہ فرمائیں کہ آپ کا طویل النفات نامہ موصول ہوا جوالیے شبہات پر مشمل تھا جوتمام تر حضرت قیوم ربانی مجددالف ثانی حقیقہ کے مقالات کرامات سات پر کئے تھے۔ گئے تھے۔

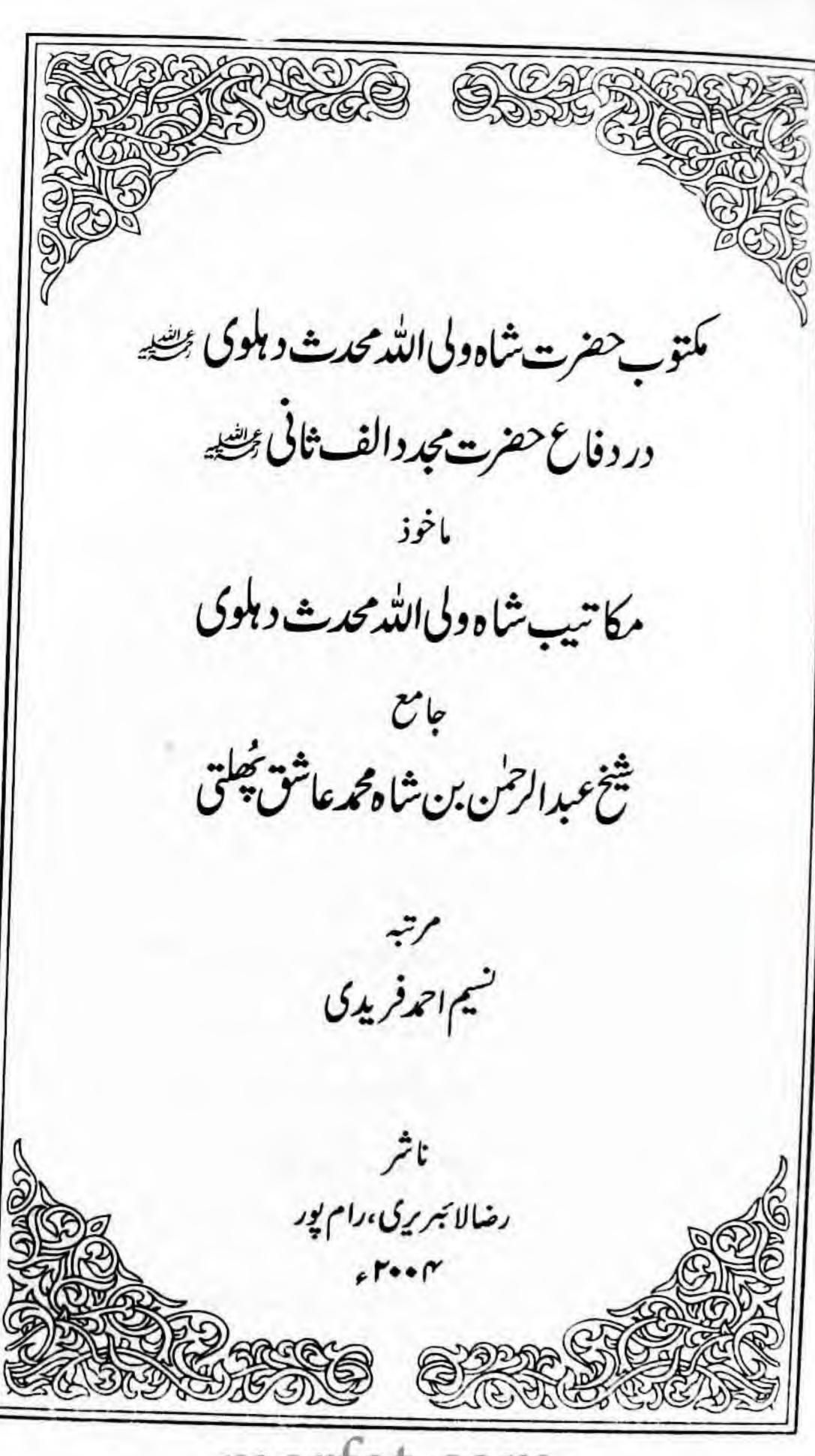
مخدو ما! بیشبهات آنجناب کی مصطلحات سے عدم آگاہی کی بنا پر پیدا ہوئے اگر آپ کے مکا تیب کی تینوں جلدیں میسر ہوں تو ان کا مطالعہ فر مائیں قلبی اطمینان ہو جائے گا ،فقیر تعمیل ارشاد کی خاطر چند ہا تیں لکھ رہا ہے۔

جانا چاہئے کہ حضرات صوفیہ لفظِ وجود کا اطلاق تین معنوں پرکرتے ہیں اول وجود بمعنی کون وحصول ہے جو امر انتزاعی اور معقولِ ثانوی ہے۔ دوم وجود منبط جو پہلے معنی سے انتزاع کا منشاء اور صادرِ اول سے ظاہرِ وجود کا معبر ہے اور بیام بدیمی ہے کہ بید دونوں وجود حضرت ذات تعالی و تقدی سے متاخر ہیں اور ذات کا ان دونوں وجود دوں سے مصدرِ آثار نہیں ہوسکتا۔ سوم وہ وجود ہے جو اول الاوائل اور مبدء المبادی ہے اور اس قوم (صوفیائے وجود بیہ) کے خیال کے مطابق عین ذات ہے اور ذات اس وجود سے مصدر آثار ہے اور ہمارے حضرت مجدد فرماتے ہیں کہ اللہ تعالی بذات خود اینے آثار کا مصدر ہے جب وجود اور ذات دونوں حقیقت میں ایک ہوں تو آثار کے بی بی صادر ہونے کو خواہ وجود سے منسوب کروخواہ ذات سے مطلب ایک ہی ہے ہیں بی بیں بی

جه وفاع صورت مُرِّد الفرثاني المنظل المنظل

اختلاف نزاع لفظی کی طرف راجع ہے ، شلسل کو یہاں کیا دخل ہے آپ کا اللہ تعالیٰ کی ذات پر لفظ وجود کے اطلاق سے بچنا اور ایک کا دوسرے پرحمل بالمواطات سے اجتناب کرنا احتیاط کی بنا پر ہے کیونکہ لسانِ شریعت میں سے اطلاق وارزہیں ہوا اور اللہ تعالیٰ کی صفات اور اساء توقیقی ہیں۔

دیگر دو شبہات جو حقیقت محمدی (عقیقی) اور حقیقت محمدی عقیقی پر حقیقت کعبہ کی فضیلت کی بحث کے متعلق ہیں وہ کمتو بات جلد ثالث کے مطالعہ سے رفع ہوجا کیں گے، ان کے جوابات تحریر کرنا کافی طویل ہے۔ اور جو حضرت فوث الثقلین حقیقی کے تول قدامی هذاه علی د قبة کل ولی الله کی تاویل میں لکھے ہیں اگر اسے معاصرین کے ساتھ مخصوص کریں تو آنحضرت کی جناب میں کیا نقصان عاید ہوتا ہے اور متقد مین کا استثناء خوداس حکم سے ادب کی بنا پر لازم ہے۔ کیونکہ ان میں سے بعض آنحضرت کے اجداد اور مشائخ ہیں اس حدیث مرقوم آلا گیگ د کی آؤگ کھ تحقیق آگر آخر کا متاخر ہے متاخرین کا استثناء بھی جا کڑے کیونکہ نقتہ کے متاخر متاخر کا متاخر ہے کیونکہ نقتہ کے متاخر سے اصل ہو۔ میں فقیر الثقات نامہ کے کیل متاخر ہے مطابق حق اور بر متاخر کا متاخر ہے مطابق حق اور باطل میں فرق کرنے پر مامور ہوں اور کی کام پر مامور معذور ہوتا ہے اسے اللہ! ہم پر حق کی حقانیت آشکارا کردے۔ اے اللہ! ہم پر باطل کا بطلان واضح فرما۔



marfat.com



مکتوب: ۸۴

بهنام

خواجه محمدامين تشميري ولطيي

(که از مخصوصانِ آنجناب اند، درر فع شبات محتوب شخ احد سرمندی که در باب مقاصای خلت و آنکه حصول آن مرآنخضرت صلی الله علیه وسلم را به واسطهٔ بعض افراد امت نوشته اند)

برادر عزيز القدر خواجه محمد امين أكرّمه الله تعالى بشبوده سوال كرده بودندكه حضرت ینج مجدد قدّی الله تعالی سره العزیز در مکوّب نو دو چاراز جلد ثالث و غيران نيز تصريح كرده اند به آنكه آنحضرت راصتى الله عليه وسلّم ، بعد هزار سال به واسطهٔ بعض افرادِ أمت مقام غلت عاصل شدو دعاء اللَّهُم صلِّ على محمد كما صليت على ابراهيم متجاب كثت وبه اثاره مفهم مي گردد که مراد از آن فرد ذات حضرتِ مجدد است و این مقدمه به ظاهر مورد اشکالات کثیره است ـ از آن جله آنکه توسط فردی از افرادِ امت در حصول مقامِ خلت كه از اعلى مقامات است متلزم فضل أو برذات حضرتِ خاتم الانبياء است عليه الصلوات و التسليات _ و صرب مجدّد مضدى جواب این اشکال خود شده اند که خدام وغلمان اگر برای مولای مخدوم لباسی فاخ تیار کنند ہی مزیت ایثان را لازم نمی آید۔ و فیہ مافیہ واز آن جلہ آنکہ در مدیثِ ميح وارد شده است إنّ الله التّخلَيْ خَلِيلًا كَما التّخلَ إبراهِيمَ ظيلاً و إن martat.com

ه وفاع صوت مُزَّالفِ ثَاني اللهِ على اللهِ اللهُ اللهِ الله

مدیث نمن صریح است در اثباتِ خلت مرآنخفرت صلی الله علیه وسلمه
را، پس قول بعدم حصول آن مرتبه الا بعد بهزار سال مخالف مدیث صیح صریح
باشد گفته نشود که مراد از این خلت که در این مدیث وارد شد مطلق مجوبیت
است نه خلت مصطلحه و فلا اِشکال زیرا که تشبیه به خلت حضرت ابراهیم
علیه السلام از این تأویل اِبا می کند و پس در این مسئله آنچ نزدیک تو متحقق
شده باشد بنویس به این سبب به خاطر رسید که بهر چه در حالتِ را بهنه توفیق تحریر

باید دانست که کشفِ اہل الله راست و درست است و کین در بعض اوقات حقیقت الامررا به طربق اجال درمی یابند و در بعض اوقات به تفصیل شج به شجے و در بعض اوقات بغیرِ تجاب۔ و متبعانِ کلام صوفیہ لاچار اند از دانستنِ اجال و تفصيل واغاضِ نظراز مخالفتی که قايل را درميان کلام مجل و کلام مفصل می باشد، پس ما شک نداریم که درهرطایفه از زمان قیضی دیگر فتح می کنند و دراین زمان فیضی دیگر در میان مردمان مفتوح شده و چون روح حضرت خاتم النبيين عليه الصلوات والتسليات به سبب علوى مبدأ يقين ایشان وعموم فیضی که از دستِ ایشان بر مردمان القاء شده است و به سببِ ظهور انتظام دوره به نوری که از حجر بهتِ ایشان سر برآورده وَلِائسَهَابٍ اُخوٰی لانُطيق أن تَحصُوها غَايَةً هٰنه عنوان حظيرة القُدس و تَح آن و زويوش آن و مظنهٔ آن و تمثيلِ صورت و هرچه از اين تعبيل مي توان گفت شده است ، هرفیضی مدید که در عالم پیدا می شود دیمه تازگی بر روی کارمی آید صمیمهٔ

جه وفاع معزت نجر الغرث أن

خطیرة القدس می شود به سبب المجار بهته ، ای نفوس بنی آدم که طبقه بعد طبقه پیدامی شوند ابل دل بسااست که این امر را اجالاً ادراک کنند و به این لفظ تعیر نمایند که این کالات الحال آن جناب را عاصل شده است و تفصیل این کلام و ایفای حق آن است که گفته شود مصلحت کلیهٔ الهیه تفاضا کرده است که بعض شروح و تفاصیل و عکوس تجلی اعظم در بهر عصر پیدا شود و منشای آن ججر بهت به آن نور مجدد به منزلهٔ شعاع تجلی اعظم و به مثابهٔ اعراض آن جو بهرافخی گردد و آن به طور خود است به حب اطوار و اعظم و به مثابهٔ اعراض آن جو بهرافخی گردد و آن به طور خود است به حب اطوار و ادوار و به طور خود است به حب اشخاص و ازمان و این فقیراشارتی کرده به این ادوار و به این قم استحال در این بیت:

چیم اورا سرمه ام یا زُلفِ اورا شانه ام پون این مقدمه مهد شد مقدمه ای دیگر باید دانست که حقابی اجالیه که برابل الله ظاهر می شود پون لغت وعرف از تعبیر آن کو تاه است بهین طایفه لفظی از کتاب وسنت که به حب فن اشارة و اعتبار بر آن حمل توان کرد، می گیرند و آن را عنوان آن حقایی اجالیه فایینه برقلب ایشان می گردانند و سخن را به گیرند و آن لفظ ادا می فرمایند متفرنهان از مطالعه کنند و آن معارف غامضه را در پرده آن لفظ ادا می فرمایند متفرنهان از مطالعه کنند گان را لازم است از خصوصیت آن لفظ اغاضِ نظر کنند و مطمع نظر خود جمان حقیقت اجالیه ومعرفت غامضه سازند پی فیما نحن فیما خون فیما ایک فیما ایک

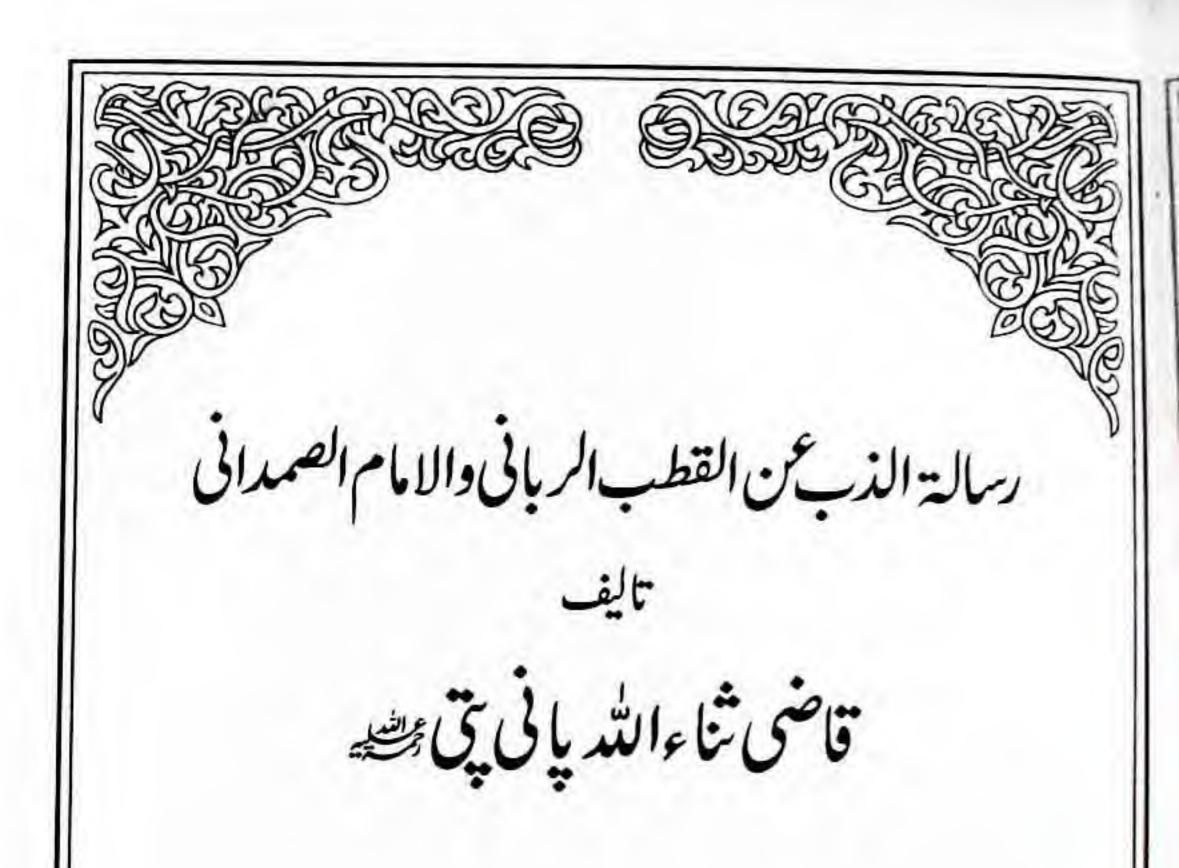
عَلَى إِبِراهِيهَ وتصوير دايره اى كه مركز آن صربِ ذات است ومحيط آن كالات ذات و باز صيرورَت آن مركز دايره مامه كه مركز آن مجوبيت است و محيط آن امتزاج محبت بهمه نيرنگ فن اشارة واعتبار است ـ اعتراض به مثل اين مقدّمات وارد نمى شود چانكه در صورتِ دَ أيتُ آسَدًا يَوَانِي اعتراض به فقدِ أنياب و أظفارِ أسد يادُر و ذَنبِ أو وجهى ندارد و مجنين سخن در هيقتِ قرآن و هيقتِ كعبه و هيقتِ مخذيه وبيان دواير واقواس ـ

پس خلاصهٔ کلام آن است که بعد از اَلف فتح دوره ای دیگر شده است كه به بعض اعتبارات اجال فيوض متقدّمه است ـ مثلاً احوالِ قلب وزوح و سر غیرآن ہمہ مجل شدہ ہیئتِ جمعیت پیداکردہ و بہ بعض اعتبارات تقصیل فيوض متقدمه است_ مثلاً ميايل حجر بهت و انانيتِ كبرى در اين دوره مفسل تراست ازادوارِ سابقه وتفصيل حقايق اين دوره شرحي مي طلبدكه اين ورق گنجایش آن ندارد و بالجله یشخ مجذد ارباص این دوره اند و بسا معرفت مختصهٔ این دوره که از زبان سیخ به طریق رمز و ایاء سرزده و شیخ قطب ارشاد این دوره است و بردست وی بسیاری از گمرامان بادیه طبعیت وبدعت خلاص شده اند لعظيم ينخ لعظيم صرت مدور ادوار و مكون كاينات است وشكر تعمت ينخ شكر تعمت مفيض اوست اعظم الله تعالى له الأجُود _ فقير در أكثر معارف کہ یے بہ زمان مج دورہ آوردہ، مصدِقِ اوست، مثل اشارہ بہ توحیدِ شودی۔ اگرچه یشخ از رمز وایاء در آن تجاوز نکرده و سخن بی پرده ادا نفرموده و مثل قول به حقانيت علماء ابل سنت در معارف اجاليه كه به تقليد انبياء عليم السلام اخذ

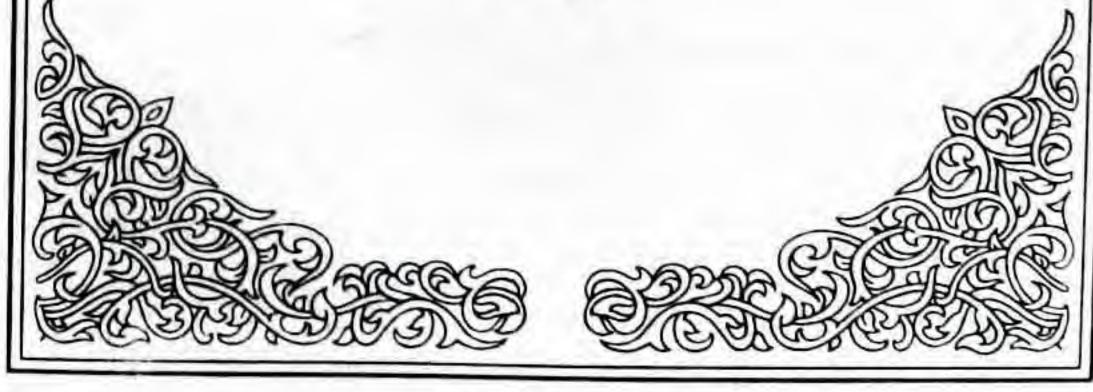
جه وفاع معزت مُرُدالفِ ثَاني اللهِ اللهِ عند اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ ال

کرده اند و مخالف نبودن آنها با تحقیقاتِ صوفیه ـ زیراکه معارف علما مقتضی است بربیانِ خظیرة القدس و تجلی اعظم وآن متعین است در نفسِ کلیه بهان صورت رأیی که در مراة متعین شود ـ از این تعین بهاطتِ اولی چند مرحله برتراست و ایثان هرچ از این مرتبه خبر می دهند جمه راست و درست است و در این صورت و اجب است قول به حدوثِ ما سوای الله و قول به اراده که تعلقاتِ متجذده داشته باشد ـ

این است آنچ نزدیک فقر در شرح معارب شخ مجدد متعین شده واگر تحقیق دانشمندانه در طل این اِشکال سر دهیم می توانیم گفت که غرض شخ اهبات اصل فلت است آنحفرت را صلی الله علیه وسلم در افل امر بغیر توسط واثبات توسط نود در فیصان فلت بربنی آدم به این معنی که به توسط او بعد برارسال مردمان حصه ای از آن فلت یافتند و در اینجا نیج فدشه نمی آید و زیرا که فضایل اضافیه مثل مقتداء و متبوع عم شدن به توسط فلق متحقق شده است و شمی به برا براه ای مقتداء و متبوع عم شدن به توسط فلق متحقق شده است و شمی الله علیه و سلم درست کنند و آن عالم واسط عموم دعوت و مقتداء بودن آنحفرت صلی الله علیه و سلم مرآن قوم را نوامد بود، انکار آن مکابره بودن آنحفرت صلی الله علیه و سلم مرآن قوم را نوامد بود، انکار آن مکابره است و الحمد ملله تعالی اقرار و آخراً و ظاهراً و باطناً و صلی الله علی خیر حلقه همی و الله و اسلم در الله و الله



ماخوذ خاتمه خطی نسخهٔ مکتوبات امام ربانی خازونه کتابخانه اسلامیه کالج، بشاور نمبر ۹۳۹



بسم المله الرحم الرحم

الحدلله الفيام فصاوعطائه كلعانعامه فلاوليائه فهوندلاك عامدون والتصريبة إقابه يحدمته وعابم لي حفرته واظرفها مراتبهم فالسعابقون السابقون اولئه للمقربون وفي له الواصل ورفع عن ولوبهم جي لبعيه فهم بين بيربه مناوبون وللطبي بوده وأمنهم ن عراض فيمان الاان اول اولياداليه لاتوفعلهم ولايم كونون ونورتص أريم لفصاوط برائم واطلع علاله المصون وصابه عزالاغياروم تربهع واعين الفيار وحوالمنكر عليه كالهياء لانه عوائه ولاسرى الوارا فجرا فادامترعليهم ولئ وليما والليط اوسمعوه النبي الزندقة اوالحنون وتربيم بظوون الدك فيهم لابرمر فمنهالنكر لكراماتهم ومقالاتهم ومنهم لمبغض لمقاماتهم ومنهم السمال للعرافهم ومنهم المعترضون يعترضون عااوالم وكوضون لجبهم فيقالم وبهائيتهرون اللهائيه بهربم وعدام فيطفيا بولعمون اولئك الذين الشيرواالمعامي بالمدى فاركت بحارتهم وما كانوام بتدين متلجم تساللذي بتوقد فارافالما افعار ما ولد داب الله بنوريم وتركيم في فلمات م لا بنظرون محولون المام في ادا بني من الصواعي فدرالوت الرق يخطف بصاريم ويولايرجون ولوشاء فيسمعهم والصاريم ولكنه فذلك ماعاطتهم شقاوني الديناوالاخ ة فاولنك بم الخاسرون ان الذين ضلوا أوصار واكالانبا منذرهم فالهماللقهمون والندن فيفلوبهم مرض فرأز بماليت رضاويم لافقار الله على فلولهم وعلى مهم وعلى الصماريم فالهم لالسمون ومنهم ن تقول آمنا بالله وباولياتها بمومنيان اللهم اسطرعليهم تجاره السمار عاكالوا ينون ومنهم ن كادعون الله واصفياسولا ولايحذ ونالالفسهم والشعرون اللهم انزاعليهم سفامل ماكانوالفسقون واذا فيالها فالنارس فالواا غاكن مصلحات اللانهم بمالكفرة الفجرة واولئك بمالفسدون واذا تسالهم امنواكما الناسطالوا انوم كما أمن السفها والانتهاء ولكن يعلون وادالقوا الدين منوا قالوا امناوا خلوا الى تسياطينهم فالواا غائن مخدعون ادتهم انزاعكنهم رجرامن عندك عاكانوا يظلمون فسبحان من وب واما واصلفام مندمته فهم على بهلا برون و بحال من جعله مجوما وسماء الولايه وبعل الإلا ومربهم بهتدون وسجان من اباجم مصرة وبه والمنكرون عنهام بعدون فالاول وفرنة الق

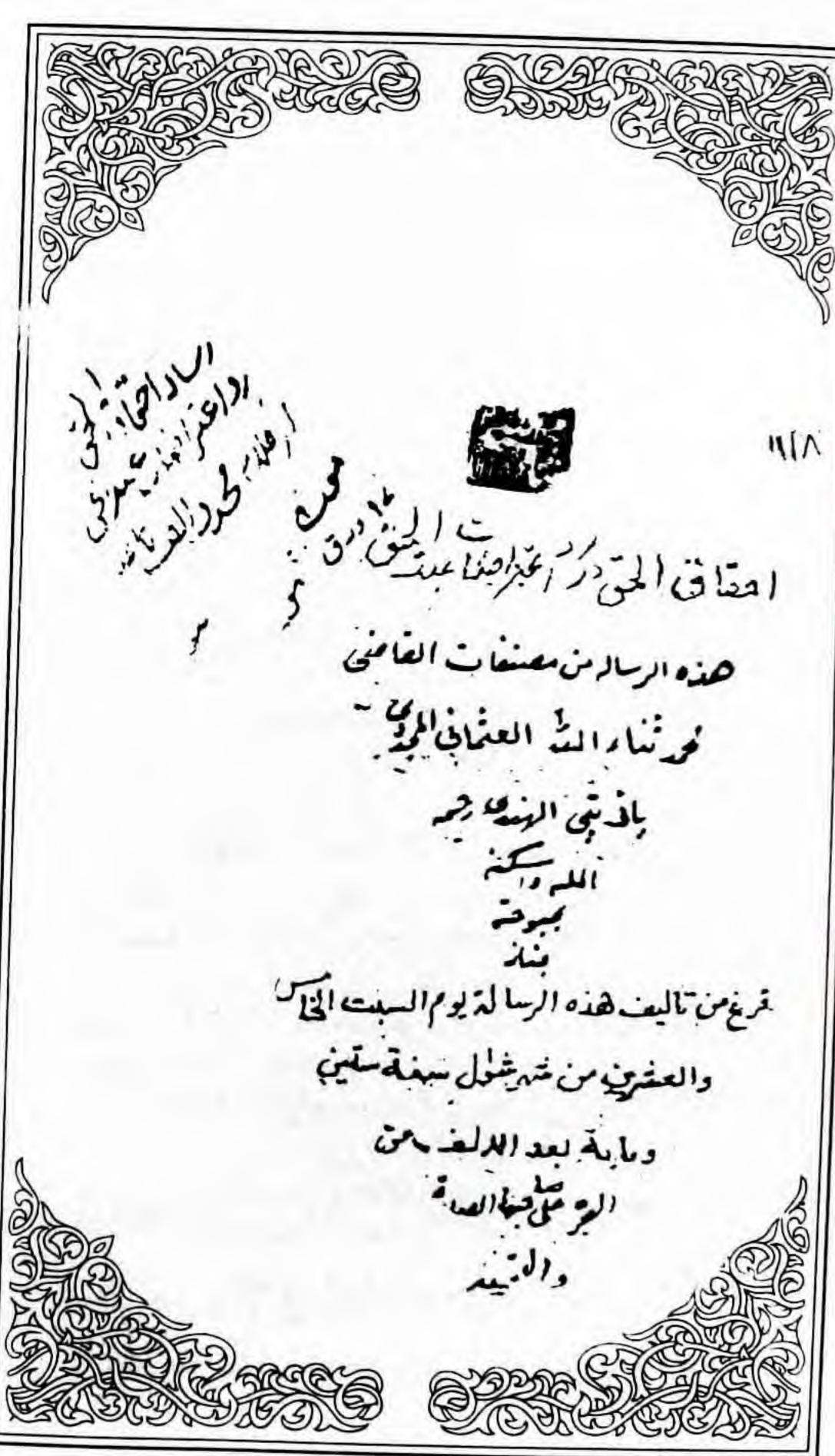
متنعمون والمنكرون عليهم فينارالطردم فيزبون لايساع ليفعا وسميسالون ونطق كالمرانعريز فيح اصفيائه واوليائه اولنك على من يهم واولنك بم المفلون واسهدان سيدناومولاناود وفدوتنا المالآن بهي مبهجانها فصلنا واولسامح أعبده ورسوله وصفيتم بحتباه وغليراو في الأعطاه الله وبث فيهمرالا فعال الاسماء والصفات والنات وعلم علوم عمية الكائمات فكان ذاك العلوم المجملا وتفصيلامن كالجهات صيفالله وساماله وعبرويم وارتيم وارتيم والمرام وساماكا رباج السعادة وفاح مسكها وعطرنا عاكا قلب منسفاب واستغفرالي معانه وانا وبعيا فيقو لالعبد الضعيف المسكين المتمك بالعروة الوثقي واكبرا المتهن فليرا البضاعة وعديمالا احدفوام صديته صلحالته عص عليه عياله وللم وسردن زين التقرعاصي فاكسار يعقدار فودرا ازجا فادمان وربث نبوي عدلي الله وعلى عليه على الدوهم فمنابه زاليم سفية على نبينا وعليه للصاوة وإلام صائجه وخطبه رس الدالس المساواعلى وعرض منه الرسواصل الله الته العلى عليه علاكم وسلماعائ برأن شدهب ميرزاخان الملقب باوالدالدين الدعوعالسان بعض العارفان برزاجان بالجيم كان افاللمع البركي تراكان بهري بقرة الله سجانه بتيوب نف وجعالوم زيرام مره رسالة عظير النفع الفها فالصالوجهم الكريم وجباللفوز لديم عجنات النعير توذن بوج لتبليم كإما قالهالقوم من السادة الصوفية وتكلوا برضى القال عنهم ويواعا غرف السكنهم ارقدتم معا وطاعة وعدم الاعتراض عليه باللسان ولامالجنان والاحتناع بالتفوه عليت وتفوخ علمالا الى الله سبحانه والى ماد قائله قا يو كلا عدم من من مرا ولذك مما لمحوزو وان طرنقته وكلها محرة مالكتاك لنترسعا ناولختها منها وسان انها لأنكون ندمومترالان خالفت صريحالقران اواكسنة اوالاجماع لاغيروا مااذرا لرئالف فغايته الكلام انه فهوا وشهرهام فمن شارفليع إبه ومن شار تركه وان علالتصوف عبارة عن علالقدم من قلوب الاو استنارت بالعما بالكتاب النته فكام علابها انقدح لمن ذلك علوم وأدا شاسرار وحقالق بخوالاكس عنها نظير ماانقدح لعلماال يويم مالاحكام بين عملوا عاعلموه من احكامها وليريي اختابهم الله عزو صالدينه فهن دنت النظر علم أنه لا يخرج شي من علوم الرالله يع غن ا وليف تحرج علوبه إن الترافية والتربعتهي وصلتهم المالله عزوه إع كالمخطروبالج اجالالصوفية الامن جهاجالهماسيا قالضح ذلا كليه عصلاومبينا ان الأدمني العلم

فغاب والكيه وخسر من طعن غطر لقيتهم اوعقيدتهم اوسي اس الهوالهم اومقا ما تهما ومقالا ته ت الانتصافي العافية منه أمين فهذه شها دلي علانظ النه من عند كل من را ما ووصلت اليه يود بهااذاسكلها حيثما كان نفعنا الله لف والاكر بدالالا عان وعبنا علية مدالانتقال الله الحيوان واحلنيادارا لفلامته والرضوان وحال بنينا وبين ذار سرابيل الها فطران وجعلنا مراقعه الذين اخذت لكتاب بالاعان وممن انقلب والحوض ويهرمان وثقر الزان وتبت منه عاجراط القدمان انهمنع المحان آمان آمان أمان أمان أمان أمان أمان المعظم فصيدي ومطمونظري بناليف تلك الرسالة الذك عن القطب الزماني والامام الصمداني صاحب الكمال رحاية العارف الكاس والعالم الفاضا قطب سمارا تحقيقة ومجمع اسرار وفائق البطر لقة بلبدا الافراح عدة اسرار الملك الفتاح احدمن اعطى لمرعلما الطابيروالباطن وببت يوسائه الاماكن الايوم نفي والصور عطب الوبو والنور كمدة وشيخنا وبتروتنا المالكيه سبحانه الشيخ احدالف روتي النصف بندي الكاباع ال الورالله العاضر كروم صبح وفي اعلى والحنان اروره والمحموة لله عموالية والاتناء العظي لذباب متيع قدرة ان لقوم بالذب عن متبل الولى الذي وقدوة الابرار وكالتنمسزيج را بعدالنهاركر وقد بعثه الله صبحانه على أسواله الفي التي ودوين بزه الامته المربومة كما نطق به الحربية الصحيرالذي اخرجالطبراني وابوداؤد وابن عساكرعن البهرسرة رضاقال السوال لله صدالله معاعلية ان التصبيعة المده الامته عاراس كامائهم مع وولها الموروسي اوقد تلقة الامته برمتها الأاكد بقبولترس ابال نظام والباطن ولكن غيرة إبناب الاتهي والى وحدث وعلن للشم بالذب عنه لاجل قبيل فيه فامالة إص ومن بهذه الكرامة المخصوصة بإرالا فاني كست بقا درلد فع الذر عالى فضلان الومرالذب عن معل الولى الذي لاف الورا الوراد والدر حق الحيتان ألا والغل عج فح والطيورة وكر عمل عمية الكائمات بولا يتدا لايوم اعتوم الناس من راى رت ونصب العلاط والمبران ولساق المج توالمنكرون اسب الكارس عاولها كم وعدم احترام ماعني وعدم الانقيا دوالاستسلام والاذعان لماسكام ولذكك وردنقولاتصار والافكان صدرت عن التي وصاربها مورد اللطون والليظات المان لحنا بداك سيكم باليخ قيرا اولمدم شيئاس اركان الدس لاوالله والكان فالاجل بمتروضعت التألقه سبطنه رسالها الوى بالفارسته واكتب اجوبه الاعتراف ترمي بالترتب بان اذركلام الذي يوم وبطاهر ماي التربعة واذكرمااورد علية اكت بوابه تحتما تروغها إان ستم بهذا النسق واصد معظما جوبة منهابدليرا عقاق نقام م صريفة وكلام الاكابر من السلف الخلف واجيب عنها بنصوص الكيرة ومكاتات وغيرة فان رجب ما بروبرس مسخص فأذكره فيمواف يمك فعل القطب لرباني والعارف الصمالي العام الشعرا والذب عن مرى العارى وقعلب الواصلين الشيخ عي لدس بن العرى ورالك

فركها ومرقدهما وغاعلي وأكنان اسكنها وارتديها فانهلوكان يعتقد غيرا لأذكرا فيمولفانهل اذعان المحف تخلاف الجيدة نف مع محال الأعلان بالبيضاوي للفاضراب الكوتي وانكان ية كانقواذكر فينده الكرارك تنفارعنها لمن كان له الدالق السمع والوشهيده من فاطر نظره عل طامرالا عن أوالنمر في نف الاعوماج واللجام فلانف والتلويل وان مليت عليد التورت والانحد وانادى بصوت رفيع إلها المسامون ان أيج الذكور الذي كن بصدد ذبه عن الا تبرار الذي لا تحتير الله تع كان عامل لوار العديا لله وعلى العانوم والمعارف اللدنية قبل عدا متدرك ل الغطاء فشابه اعجالالاسني وسكرتمج تبلتولي وعرفه بإسمائه فحسبني وهنها تهالعلينا وتحلي نصفا بمحاس علاجل ق ومشا بدعجائه ملك و تدو غوائه في ممتدع على وأناته الكهرى وقريم في من قدر واجل عليك ان وقل بصف أجما والجلال كع جعلم طلابع الواره وخواس اسراره ومعادك المعارف والكاو بحان من التهام ولاستدوات بمالين ونفع بدالمريدين وهلي برعن لفلو الصدى واغان بالعباد واصلح البلاد وبوان طي بالحق على تحقيقة والمرف السلوك الطريقة نطى الكرمن بحوتلا طوام واجها ومار كاجها فاستقرت دارالتوسدة مروجهاول الاندار علساعاتها وانبطت فيالاقطاروت عيسة الامصارفا يخرجه نهااللآلي الكد وادعى من العلوم الملدنية الواله الاسرار وخرقت الرجح العلوية والعلوم الألهت والانفاس الرجاة الردها نيترفا تفه له العلالم مون وكان فالسراك أنون من عبران تكون له وعاوى عراضتها من وي حضرة الماسم الظام على عظم مقام التوليروالهمة والشطو والحمار العاويدامنا له اس بواعامنه في مقامه وبالله الهوانكان رفيعافي ما بوارفومنه وبومقاء الادب. به رونداف المكنة في من شطي الكادم الله من في فه والتروم من شطي عما والله في فان له من التروي المن شطي عما والله في فان له من التي المن التي المن التي من المهود حصرة خيار فهؤلاد لا كلام لنامعهو لل يوف عنوسكان بلا ائبرار باني والعارف ليبي الذي ليكران متدليرلا ولاقبدين وبرطور الامن مكني الته مسي علمال ظاهروالباطن وامامن وقف فهمه وضارعباما عابدا عاور العلوم الظاهرة بحيث ليترقي عنها فذا تحجيج وعن فهم العلوم الذوقة اللدنة مبعدعن درجات الكوا فبهومخيط خبط عشوازحتي بارزالك مبئ بالمحاربتهمن غيران بعالم بفسرولال وفهوملخ فالاخسير اعالاالذين عناسعيه والكيوفالدنيا وبركيبون الهركيبنون صنعاكما قالابته تبارك تفاالمن رين سورعملة ولوصنا فقد معاليته تقاافعال فيدي عينجسنة ليكون سببالهلاكه وكان الامرك وبعض الناس في زمانيا وقد شويد فالآب سبحانه رتبابله بعدله وبولنت عمر محارب ولياء وكما نطق ب احديث الصيرومامتنال مكرى الاوليدا وعندخو وجهوس الدنيا الاكساب بقيعة كيب الظمآن ما وحتى اذاحاء باطن تعصب عن دفل يختف ب باطله النظام النظام البرزج لانهمت التحقق التمينزين السعداروللا فبالسان الملكرين في ذلك البوم وبالحضي عنه إذ التما بدوا الشيخ الذكور وكوكرالاصفيا روالصديقان تاذالاهل على البرزج ومادالهولون الضافيمن فر وباليت سعرى ماذالقوا الفائلون وبدالا الرسواصلي ليتهون عاري والأرام واجا بجنب وكالمام والما الكرام رضوان الته والعالم

والنكان ذلك عمناته وربا كادم مع محدوم كمساراه عندابنائه واح ته ومقرب الذين عوقه والرسبه بيوين وابن مرتعبتهن مرتبتهم شنان بينهاكبين السمار والارضر فبأذا بقولون اليف فيمن اكرمه المده سبكا وجعامن جملة من كدورين مزه الامته وبعث على إسرالالفي التناني وما ذالقولون الصناعيس اكرمه الله سيمانه واصطفاه الله ماعطا بذه المعارف لامراروا حقالق فانكنف العلامهون والضهلاك وكنون شرب روحدراج المحترفي حرا القديرف كرت عندت بدة الجمال عدب الانس فهوانصفا لمحت الجليد المترب نورالله والتي غريجي وفياعا غرف إمان ارقده والجعم وسبب كران بعض المنكرين الذين المطلعي النات سجانه عدالعاوم والحكوالنوقية على بذا العارف كالاولياء المنقدمان لم يؤوا مثارعاوي بزار لشيخوا نه والحرالفلوعلامتناك واسكاله بل على من بواعل منه هاشاه من ذل فان الله مسبحانه كما الحربفرا الول وفتي عليات وكاعب الاكس وللعيوعن وصفالب فاظهرمعارفه ومواهب عارؤس الاستهناد بمقتضى عزمن قائرا وآماستمة د مك فحدث كما ميان الكلام عادلك كله بالبيط عالامزيد عليه الك المته معي في لما رآى ذلك لانك الكرواعلية فالوافية ين وكنبوه عالم مكن فيمنهن ذرة واحدة واشيخ بمعزل عن دعاوي ولطنة ولكا عالي سورالشرع عاشاه من ذلك في الله عروالله ماذلك الا اي ان والحنسر أن والطروع بحضرته سبحا الكارسم واعتراصهم على مقالات من إلا العارف وغاب عن المؤلاد الذين لا يحشول الله نقى ان مثل الادلياء والفقراء الصادفان ككنه صاحب المداروق لعطم المدين من عادي أخ الزمان ما تجبيمن اال العصرالاولى فان الله في قراعط محترضيالله مق عليه على إرسار الم يعط الانبياء الذي مضوا قبله تم قدمه عليهم وللدح ويالله العص كثير من المنكرين ينكرون ما اجلع لليه الاولياء والصديقون با وصل البهم عياسان فقيه واحدور عائكون أستناده فيؤلك لقوال وليراقياسي ضعيف والى شذوز من القول ما ذاك الع والتيه يغلبه الحرمان كم سيساني والذي أقواع الحقق وادين الله عن بالاعتقاد في صحة كلامه ومعارفه ومقالاته وولايته إن الشيخ كان رئب الطريقة عالا وعلاواما التحقيق حقيقه وي ومحيى علوم إلعارفين فعلاواسماوم وكرلا بكدره الدلاء وسعار لليتفاصر شدالا نوار وجبالا تنزيله النامو بتفخةعن مكانه كانت عواته تخرق البيع الطباق وتفترق بركانة فتملاالافاق واني اصفه ومويقيا فوق ما وصفيته وناطق عاكتبته وغالب في الى ما الضفته وماعلى اذاما قلت معتقدى وعام يظن العدل عدوانا والبيه والته والته العظمومن اقامه جبرلدين برنانا ان الذي قلت بعض من قبه مازوت الالعلى زدت نقصانا ولقداجا دفيما افارصا حب خرانة المفتان بعدمااورد مندة من مدح سيدنا ونبينا محدّ صيرالله وعيد وعيدالع سلم في خطبته كتاب فراحيث قال مال مد محرام قالتی لکن مرده مقالتی محرد الله صلی و بار کفلید و مفاله و محداله و مواله و مواله و مقاله و مقالت ما المفال معرف المال الله و الله و مقاله مولی و عظر و محدور م و شرف بارکشاک دار ناای حقا وارز قنالها عید وارناابها طلط بالماور زقن اجتناج الهناالص اط المتقيم مراط النزي الفرعظ بهم المغضوط عهم الالفلا بجرمته سيالب المطهون زين البصرر بنالا تواخذنان نسينا واخطأنا فانصرنا على القوم المنكرين الطا

عداوليا ك عدالقوم مطرودين عن بالجب انكاريم عداصفيا نكول جنانامن المصدقين المؤمنين كراماتهم ومقال تهم آمين اللهم آمين



marfat.com

العديان بنسسم الله التخار التي الديماناه المردلله الذب لايصلح على للفسدين ولجن الله الحق بكلاته و الله الحق بكلاته و المالية و الله المن و القالمة على المن و القالمة المن و المن و القالمة المن و القالمة المن و القالمة المن و المن و القالمة المن و ال والمسلير فصيل تبعه من الهداة للهدين فين عه كالميا مرامعلاء الماسعين بعرارهم وملقاعوه في آيركداراع فهمقاصدان مستركية التي مح والنقي رمداكندوار غراو بعلى الهوائي وبسنة مح والما ومن ومراك جراعن محبت عمركان زركواران رامدرًاعن أرمدر كريترف وتراع عيالعتي والتربية رسيده بمتبرت والاعرب والدمى لهن ودوز فردالفار بي ال بزكواران وجباليه كارئ إعمعام م المرود فوله وما خلق فلل والدنس الالبعيدون ايدبون برتيفيان هائفه درسيم فاندند ومبرادان ومحبلين معفى مترارمحبت المريدة من بدينا بين ارصان در مارمان ورزايان دند والم ارعى أن دركار إن ركور ولهة وورفدون واف مين يزيك وكانت وازيا عن مي ورُد وبراعظم ول وكلامه عن ما تعديد من ورد و دور و ورد المعنى من المعديد من من المعديد من المع يان موريد زما محركام المار فين زمة المفرين قد فالعما والريس المليئ محكمات كآب الله ومنتابها ترانوا فغين على مهون خطاب

ولفاط

ما شارنه العاصلين الى درجات ابع ب كالماله صحل الاختابي بنية انهول بكالالقول والهن عمل عسف عليه العامة وانتلام الاصالة وللخلافة نتيخنا واسامينائخ احدالف وتج النف نسنى مجة د الالغ إناني بالتحقيق اعطانا الله بحكة محبته وصحبة اصحابهنني كالاته وبلغنا اقعص قناته مبنا انم لنا نوم فاعفهنا إلى على نشئ فلير الزاوان در المناف ورجني الله الم عطيم اوزي سين كريركم ان اعراف را مريد ارمن بعوت ادى نصطانية ورسول المري كرف كالما العباد بالله منها براى المرا ما المرادي عن الطبي سيدا إلمام عليه التحبية والنيازم ارايان ورو وبيا وفي وربعن الم الم واجهت المناوع وله والمن وفي والمناوع والمن والمناوع والمن لغاسة ما ع تا دار در حادل منعاعی و بجایی و برمار و در و و اوی انگا فربسته اللم يتلاامك واطل عقدة من تساني بفقواقل للهجبى الله العصة والتداد أين بوازان كرمه- حفرت مؤاج محرباني فليسترما فأدزالي الكم توسيط ببست الهاي فالرد

متفن بَعِذا عَاصَ عِلَى وَمِ سَه عِلَى وَمَ سَه عِلَى وَمَ الْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وه : زمالات مكالات عرفردارن كافتنا وابدائد اين بيج بدى مداريوكون وارتفاده والمرواع ما المحت الم المنطقة من الناف والمحت المعن كالول تنقيص وتخطير ذكان منا ميوالطا يوجند يؤادى وسلف النادفي يج بنائ فورزواب المرتنفيق مخطيه بحاركف نيت منوووك والمالما المح المحوران وركم مستواخ طراء تعنيه برصص كودند وحفرت في واح مرتب وك معرب بين ميوردد ادن نظر كري اين يا نعتيى نرح ابن والفركا وركران افال نف كخدويه فانعن اعادران عك تبت لا تليه مرتحاسة ولا بيوعى ذكرادله ت برص ابن است د كرا كم معز ساب در كمترسير سيوك ريدة وفركم الرح ومو برمدان بعدين فسر ودي كخط اولا مظام مؤد ويساقط بهت برمي مدي انجمي ونفرازالهم بودناز

لف نيت اللم سيمانات حل البهتاد اعظم اعراض الم الحريم الم مكراد ل يظل كوفار ما مذر وحفرت إن في المل واصل الاصل رسيد اً ان عكوز بند ومدان جرب والمعن العالمة والموده تعلق ارتفات من دارد بزارً استال کرستی استرسی کازنطای زملی برندی بر صن فعرا مرر ماري دولت بره ورفي وناكر بردور اوي ماكور نقل احا دست قل كم على كفائت ميكند كربهاي جميع احكام مع عابي و درمجه دات قول الي صنيفه رضي الدعنه مقندا است دميم قبل اول وفات كرارنف وترى ندارن وكدن وأبرائم فائل مطيرند بطرية اعلى كافي ولبنية واكرماور كمنى غمست وواما ورحاد بركرد لمكى نفع كادين كو مسعلمون عنا مى الكناك لا فر ركبانكم مكانف اكر اوليام من خاني بهاوس كفتى وصفات داعيى دات كرزون و زوال بن و زعر و و عدى المال اخياء وى لفيض واحي ون اول بن بن بعن كرمكانف اين فالرلغ اجرع تقيم نايردا ووعدى الركاف رفال يؤمر دوكي . مكاشف ا ابن فالعف معنيت فيل كاز كلسة فالمراد ووجران يوابي وللتعقى الله يؤنيه من يناء وكرب يوسر تلائلته للغنان

بعضهم على بعض جبايد التا الموافية الكرار مفرسات في حفرت واح كربروم في اين فود و تفقير دررعائيا ولفور فانوريته يغب جوابا كمهمان فحفى بست دعابت ارجوب اين وعرضهت ومكانبت فريف ايجب والله يقول للى وهوبهذي السبيل فتبتن المهندل من الغي فن بكفهالطاق ويؤمن بالله فقدا ستسك بالوه فالوثقى كالنفصابها والإ سيمنيه عاجرتور درما مصرت غوث النفلى كفترانداى اكم نافع أغاف ديرانكر درا بصرت غوت النقلين دخ الدعز كفز كالخرت ظرركامات بسينفيع فلهت وايدا دي بسيرا المراح ان ن الخ توسف من تنع ت التقلين عوده اندور صد تان مكاتبت وانع استكاني ترا ازددانه الم ترده از وبورموت الماع مسكرى دخ النيسط عندا كخون وبالاها وقطب ارْن, كالدر علائت ومودة ووود وكودة كورى كالدت ي عالم ع الانفلن المراب المنافية والمرادة والمنافية الم المالية المراجع ال marfat.com

والع بنية ارا ومنعيل مبليلي أربك دان نعيد بهت والرائي النبران انبية كرام ببراران ودكف بهند كرمهاي عائه برجون ما نه و دران وابد بمنزئار وبسطت كالمت ازاون باعنفاد لؤنه جصرت مواج ومود ندكد اكرا وطلوم كراه ت وقت وفات واست الله حصى لى في من من العندان كام كمكت وبداكون فاللك اعظم المرادة والمركنة المركنة المركنة المركنة المركن كالرفي كالمرام ووكا فده از ان اعظم الريم و آب المرم مل ملام نزيف أن بث كاركال مابعت جزرت رسائت مرتبت عليههم والنينة ومنابعت ابرايم على سناويد بسن كريم وانبع ملت ابراهيم حنيفا درهمي ان ما حي من را من الطبقي ورو و وسيستنويوت جن مي وا از ويدوي مين ماله ان بردوه ب نربع بالرب واز دورا د بهم كربرسدا ينافدار واكرافى ربرلون بمملوم مفاعنه بقرندا دوجاون ب بن كات الني رمض طالبي روم و د ان وصر و يو النعين قدى بدرعى دفته كل وبي الله كمنع برفط رائ , كلاش نه مغرر ناسار ومودند واردای اعزازاعاظم امور بهتداماندان marfat.com

مب العظيم مع ن بمريدا واقتى واونود كفران تركيب جهمن المالكي راست الماصل المرون وكوفرين ارتعه وبراهم الم وجرحزت ومعل عربه المهام ست جن محل العرطست أدم بهن جارا يراج مضايقة دارو و فكربدا ين كالمصرط ك المنتني أن بك الكان ادم ما وا فالميتواند كرو وبرندان برايجار لازى أيم جني در معد عمم ما ودت على المانسيا للن لائم على زرك براون لازم الترويون جرحه ف إن في مرحم من عراها و والمدى ارفعل بعرات جر اكرجرها منل مطائ محود بيركلني مرسه مرور واوتكي الكل مرست المازرا ان مدار كرفور ويران وعر في المرت المران ارندر يتحروان برصى بران واذباد جاع اطوا المرمى رسد _ صلاط وكال من وي عناه و أن برور فالمده بودن كربطفيل أزرو حفيقت ب في كالنرود في مدادا في في فكافت وفكرا والم بود ورطعام وروفي فلا فنزسان سما وا ويومطود وكرحضرت ونفض دخي الاعنه بربه ودوا تبات ويانع ووالل مذير المعافروان كان محالاه يحسم يمندا أوصوبى وم موس

ماروسم اوب كونوه اوني نفوكوكان فن عامل داروم كويرى برستان روائها على مزرفير والانتان بمر كاهولف برأنكار من صرست اب ذراكم ازجه بالحرع فنه في للد الكلمان معرسة رسالت مرتبت رجع ميكند نعوذ منها فلاعاء للق ولهن الباطل ان الباطل كان نهوعاء وررز عابعت اليخ مرندب عرافصل ب المعاب المعاب بيروندا ع محال مست و الدمقندا فرابودر كيكن كال أن مركا مدن را يف على صياس عبروم متل امتى كمثل المعلى الدمدى اوالما فرام اخراج كغاند جع كالدت كريد عدف وي ورج مل به ويكن ريب وطعيل بالمارى وانت وكليب عهدن لذي أم أم فصلاع الليم العابة العالة للصطور والرائحات علاجائ وروور اولس ازبرها بكاورا حورد مكسط وة م اي به خرمة كى بروزم معنوه م سان دیگرجردسد اکرجها تا دم مرد تسه میل کرده أول ارغانع كلهم حضرت اين فع وهراكم قل رخ الدعمنه ى ريداس فرا دا دوسوزدادت ين عوم على في

متن المعادر الما عدار والعراد الموادية كاراك ود محدی بطفیل میدالبند اجتیا، وراد زم دارم کل) تون حاج كرمان كمور نورت بهاست و دروادر و الجرادي ون وفت و المن مان المت والمراع في عالى ما و وهد طيل و نو للطفى عالمن فورة الديم عنى موفان ورود وركند وموفوا وس ازهل الوريد لفن است كرفها ورافناه برك كروا بالنياج والل سنت وسلط الكاه عمد اوني طالع اعلانور يعنى ب كرفورا ورطلب ، وب يط بدوان وبا ورطلب نفر مات وس يُطّ الركان معن معند إن درست معنيك و يداعن ، فواندو فورد ع نفاوت الدرصة وربكي رصفات ووجور مزر المحتاء أرد عديهن وانب فارت وتاع ادست وم عامرات ابدكرية ازانيان نربويه بساب برربيورت م رفين وعاج ورعام وي بالمتاريع ورست من نون كافرود، ورب وال المحاج يدان بروريد البورين كالماريم في وي وروي ويزورون

جه وفاع معزت مُزّالفِ ثَاني اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

والما وزرع المست جدان بست كرك داج ب و كاط و زيراد روزنيارد وابى عالى الغت ودننه با درمنعورست برويط وعدى ومحطبه واعتبارنا بت مع وبركس ف وولت عِيَّة أميالا ويدين تايئب بدائله است بدالله ازمنت بهست والم بركري أكر لكي نفير أكديث ميتوان كفت فلاعديهم الله تعالى ما يزاد عمدي تنترب الأما النوافل حتى احبدته فازااحيت كنسس النك يسمع برويدره الذي كيجه ويده التي ببطش مها ويعد التي بمني بها ولد انداللك منطق بر ارادت من قرر دول الديوس بط عني وراده في بالمع قبول وسيط مركز وبسرالي ررولانه ازداه اما بت ب ووصل كذا ازداه اجتهاء اوا فرست از صل الديد فكار منو رعرة واراهة طري است الك لابيلك م احبيت ملك لله يهدي من تيناء اللم إيمين المريدة وراد الله: وع عبرات بدء اعتبار بن برفوان ان دولت برجد طفيع اع ١١٥١ ورما مده الم ويرونه عبر الد

المالت عبرهم وبرقيدام المفرنزيك وولتم اينهم بهمون دو اعتبارات فرنزلتي كرازو بمري جزز كران كفرات بلاغ كست عان بالحدوم جاكران تركة مًا وي كراجنيا، ورادبه تعفر النان ظل وتاع اجنبا وميالبز عليمن الصلح افضلها نبوي والمتقور جروى ووا بع ان دركس رابطفى و وست لولاك ما خلفت المالك ولما اطر صلى معينة من مراي من بهت الخرار المرا المرسال درار مرددا مرجد المري ما مرى مو و دور برواعبار من ورام در وليع تعنين كيم ومراكر واعداد صنب هاجته برى عدال ا عام كار مورا من فاد بارس مريا آني على نام و كان والم ا يوخود بمين اعتبارماي استفلى جرمين واين كاست المائد در دین من کی دخاری وادب و توافع و کورز نافوب انول در دلين رنكها دار د سكهد ومح و بسد وكر ما منده اي ورا عروففوا فأكررا بست المالهاي بقدم ووفقل كروهوا الحاج بهد اردرانی است نید و دی دادر برکی نود مکت بونفس منودمنقل بهت جي عن ببيوا خدت معزين عوالونعي م

من برلو بوند محل من بذكوله محل مرود بنده بوج و مود نه برسول مدر وير وعن را وفن كستران بعر ولاست رساندر وي زور د ى الدارى قىسى يىندلول ئالا برى ولالت مىكنند وانها درفقرى كمنويون ان ج في كن والمان نسبت عاد ان لل انكر الدامه ورمول ولد ولدين ما كلم فريد برامكرفي ومدار استانسي الموان وافران وافران والمرادي عديها وازمو محاور عدوم محنون مايدور كالم حصينات ن في نعايات جار الكايم من فربرا قران الميا وهد أن في الرادي سدة باست ضائح بي مورد مرورت اجتيام ن درسا و المعان در المرام زيده بي جانج ارموساه ووزيرورن وزير واددوى ويت معوميدوري ارت در کی معند کا مندور اس مومل درمای در الله ائون معارف وصابق كرر محقيق وعاوى نونسندان وست رو فالداى كلى كرى ميريدا وكلم حفرسال داعن عنو كمن منزمين مناع واجد وطفيا و وعاد الحل معموم ابن اعزاجت هنجاب ومرا , درنه کست بمسری برست عکری نزک در کارز وصل و ایمت اکرجها شارنز کست میشود با مکاول بمز و انجها به

الكفنذ ارطوي كرد إضا داع وى برون دربه بهان من والزيام في والحمويدي عن مود فيورواى كان درست عنده كالموري ورور فرو فوله عدوا فالوي كفويت وقول عربهم ما حبطه في ما الدصيته في مسدل بكرى لف عول تست يصلى بيء ويعاي الدمخار وأؤمكون والفياف مع وأشاف وأم الفيات كري وكي الزاجان بندا كم مكوبند عسلات وريمقا ما ف عالية كني أف راي فراي الاراي فراي ا الهام نست ومتل نوده كمنكوة فهامصاح منطل قل محابث عرض ابخرا فو دائ ديميه اقراف مكز طالب عركيون دركافيهاى عنده و يوعنون بيم فارسي وان وبها داعران کرد درنان ورم جي فارسي دانه بري، جائد فلاميروا دي ومرمى امري بهت كربوجدان على مادر برقت معنوس وبران برانبات وطلبيون كنابني مدارد وابني كن جاسى كذاراه مي بربست الديسلى لما كالما المح على الما المح مى المربق وما ا ونديرمي العلم لا قليار على الفرست اين ن است جريركا وعلى على الما على فون ا دنیام کا کوی ما گوی وجوان ام متعورتر از و و و و و و و و ان مقل و مقراری الإلبخر كالبراضي بحدث وفط برائ كرادى وعزمان وزي

بدخذام بحاسط أتول وكسيهت ميردادي انزام كوبندك متسر معققة ار والمان المرون المرون المان المعند كان المعند المرون الم بجرع ولا ار ولا به و دكرند معنته من يوبت وانذ بانم وأن سي ين محرمت به والعرب مركر برورن يدسوكر معن بمن برحنب من برسوك وميخ فيربيت كروهنيت دارد دراج وتت الفكاكم فيزو كر الفكاك ازداته ساكل ست وان جنب كمفع برسوك فاموخر ادستان صنب سركا مل است كركن ن كن معرب برس معرف ا وبرورنس كاب بست بس عاب مرادي درابندا، وانها ما عنا كليت والدور عدار وباعتبار صول حتى و تقريت وافاع ان وسايط دادد يرج من وري برومان بروال إلى المن من كراه وفاتوادر جردريدم على وكري الرحاسي وترب ويداد اكر مكرم وادى ال با و ولفاح مرين والمحل مع من المرجلة والدرور! ن عدال المرادي بزيري معلى مدر وت والمرام ماري الدان توادان ترميد وديسك انكى بسنفين مصر وز قوسد كارسند كرمكيبوه وكون ميس

جه و الم معزت مُزَّالفِ ثَاني اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

برمديد ترنيد وبرازو توج برحال و ومترسين و وخوست عنى كراي م اربرنوروالديم دوكس فأودى وازبير تربة متصورمت برماية بهرب ومحدادا المختوال ن جنب مع مل است وبهوالمقعود و ديكوليو في وخواه مَن يُ حَرِدُ وَاصْ تَوْكُونُ مُنْ إِراكَ لَا الْمُ كَا فَلَمْ مَنْ مَلِوْلِلا يَ فَيْ مَا مِنْ فَلَا يَ فَيْ الْمِنْ الْمُ كَا فَلَمْ مَنْ مَلِوْلِلا يَ فَيْ مَا مِنْ فَلَا يَا كُنْ مَا مِنْ فَلَا يَا مِنْ الْمُنْ الْمُركِلُونُ فَا مِنْ الْمُلْكِلُونُ اللَّهِ عَلَى الْمُركِلُ فَلَا مِنْ فَالْمُلْكِلُونُ فَا مِنْ فَلَا يَا مِنْ الْمُلْكِلُونُ فَا مِنْ الْمُلْكِلُونُ فَا مِنْ الْمُلْكِلُونُ فَالْمُ مِنْ وَلَا مِنْ فَالْمُلْكُونُ فَا مِنْ اللِّلْكُونُ فَا مِنْ اللَّهِ فَاللَّهِ عَلَى اللَّهِ وَلَا مِنْ فَالْمُلْكُونُ فَالْمُلْكُونُ فَالْمُلْكُونُ فَالْمُلْكُونُ فَاللَّهِ فَاللَّهُ فَاللَّهُ مِنْ اللَّهُ فَاللَّهُ فَاللّلِي فَاللَّهُ مِنْ فَاللَّهُ وَاللَّهُ فَاللَّهُ فِي فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّالِي فَاللَّهُ فَاللَّهُ فِلللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فِلللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّالِقُلْلُولُ فَاللَّهُ وَلَّا لَلْمُ لَلْ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ وَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللّلَّ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّ فازعانع وافراكسان كنشناس فالمت صادان جروده كالموضدوين ولامرا بمعمر المائكرمارف وين ستداله صلاي مواق عام كالكروادة نبر فينو والسين على المراد كله مع من على المراد من المراد من المراد المراد كله المراد الم اعراق مع المراب برمر كافران برفرد محادة المركان والمان المركان المراد المان المركان المراد المان المراد الم معرى لازم اليان الم معرف الدا كم وم رو ساكر أن و اروف كالم الله وم و ماكر و اروف كالم الله و المر معرب كردان كنف مه وافر مري المواقع المرائ كنف والم معلالان. دُصَادِ اوْرِيهِ ارْمُواله، ورُمَنْ يَحِنَّ عَنْ عَلَيْ مِنْ وَدُوْ وَبُرُا وَرُمُونَ عُرِي م وتريم و لا يكريون عاص م مؤرن مديد الرا و الم ا و لا من الم العلامة والله والله موروس ورزي يحرى ادان والق بندرك ورزن مان ما المراجة

يزر زور برا مد والفاك آن كال مد وكر المرافع ما ميك معرزان كالمخرمور واح كالمامكل مندود ذكهم نفاح وروع وم ودرز کر این ره جر بان کهم تعرف این مروز نامید صمدن بن کد كارانبا وبهت وفعر راح نغن ورامي مودن من كررو وفعى درف ف اكر كفذا نركودادون ف معيات دي ويناه مها الرعوري الدوي وا بورنه الى زياه من مثل الكلاست من يرم رست وحرست اب ف منور المحالا برائد ازموم وفر وفعم اولان فراملا والاال مدن كروف اوفر قدرالفانظل مدارح مفصر رست الي لكرتيج ست العزر اعواق وحواب بالأرز بولونية اعراب الخصرون الدالدب نان بالمران المراد والوا مرحم سالن ن المح كرافها والدمان المبالية ومنعيت المباء وسورتي واست بس بدماه ت معدم ورط بدين واب لكرام، المامهن و في للعند النبياد المست واحتياد كريز د فل الا احتياب بنصيب مصروان بدار وصفت وروسف دروسف والبغيردم افل فليل انه والامبردادي البدرسي صاغران رسيفران كرد ده وزير من والزوز والوره و بن ه مح طووز يركز توم يكن

ان كلم معرف عادم ما م مود د كوب في المعندة ردراعم وكرط مربع كميان رفت ورابنداو ومناعاص بهناي دكر معدا مصاق محقبفت ماكر مرحقبف فحرى مبرامبني وانهوج م واز برسنده الحرم ن كروم مودو ومول مرض لل الم حبولت ورم يزوبت بسام ما مرص كي بفررت كالم في كام وي باحقاني على كالدر لحف لهد ومنور بهت معلم حداث الينه العقائ ميميعز ارحف عندي كر صنيف للها في أسد الرمعات العافية في است نعنى رود بم در المعاد كرار من طل او در وانت منعكس كنز ، عي ف حالي فالا فادر بهت كدا فالل دا كربسيان عدر كصنيفت علم بهد بوج دائده فحية ووكية عطاؤه الدافاط اران اینه عدی برفرد و مل خور ملی و مفرکدد وای تبری و تنجع کرفل رابید عدى كريم ركل او بورص من فعد ور رخ كرد على رص واكر صفيت شريد نديد سداد موصورت و وروع من منده و باعل مورمن بدر معن عن لو برابستا فكزنامج فأززيس لاعينا والأفرا ومغ ون فؤواه كمأت الى اصهامان آمداك من ارصيت عي فاء ومشكر مدوم الك عكرد ومنعت كدى بنائي معل فركائي فن وبغا واى درما بل داسة

عايرزي منافعت كرتورة مجعلنا بم مبسكك الدياكالون الطعام ازي فير مديدان مناكن لازم المرائع منه كت المسرى جراكر نسطين على الم بالسروركانما فديم بسندومان كالم فقرق او بورا وارادان فامود وان على را مدا كا وصفيف بمروره عديهم القبت ا ننني ما تيك وفناولفا وزوال عيى وانرمد استندع فيدانها را ماكر كرنف كحودة ا وراني البرينيو كله ابن بزركوارا ل را مجسى طن وقبول ونفهد والخواران برز ره برا معان ان بولوی موما بر در عام مل مخدی ما برکن كوماه باير والمسلم ودين فنافوفيا في النيخ وفاغ الرميل وفاع الله كردان ويامابق اصطلع كرد اندم المرصف اعلى دا ت مكون عن دون بافره و غت دا كرا نرا وراصفد د ودنب. كرى مكوب ان برزور روى من ع الله مربرون و النيخ و ع الرسول على كرمب رث افر ولائت معنى است مجريد واكروازه طلال اكرع الدنسياجالة صعدى عربد ونزاكه صعبت كمرى مكرية هدوست وبب الانعي اول و الما مكور در الما او كودات كالمعنى من من

النكب حدانا لحذا وماكنا لنعتدع لولاان ص فناننه وقدحاء تسرمهسل مبنا بالحق وداني وصفيف سائك فحرى معنيذ اطف بن بهت جمع دارد الى الكرف بر ه نلاز الما كير حقيق الى روشركت والمتعبية في في والدول والمن والفي المعلم وفران والما حولين ورجزنوم ويُلت كينون فيون والخاع المنعور وبهند يممنى ومفي كرديدو فعنعت يوزياده ازي بان نودندكار زمان وعام مستعنى مكريد امراك و نور وري من عدو اكرزيان . ارتوك المديدي ج برمدر درس امن میکفت برمیسیدا کوفق ارما بربورا فتیه بعث ایدا تربخ در وقول الدور للعاج تبالل عامدنا ما وقام ي مؤدماته الله و مناطرای و الد فردا مرتب منبطرن فدامی اندار الانتونه ای ا قة. الداكم بطائع من أدار كلد) حرف وي رابي مام وركانات المويدي وي مردان كفيند مراوان رفيمدم ومكذ حتماله عافارم وعا سمعم وعابصادم غناوه ويوقع مرال لكراد وسالا مرور و ايم معيوه ا نه وسنى با وين بر ت لل كارنان والم سنانور صحوا والركم

المالة

جه وفاع حضرت مُجُوّالفِتْ في الفِتْ في الفِتْ

وسايط مرون ورجذب وورعدم المان كالمرور كابنات عود المان الملي ان رفيدور الازمر الى المردر دوم يك فطير دومي والى اور عاص الله اكرزن تعنى ومكوضا كند وبمرسه ور مرد فنداه. بدومن مفعود وس بطا فلا مور در در مرات فواي كلم الم جآك المرى كالناب وفيت جداكران جنب مفر) وموز جد يخ ماران جرب كرورا دية وعل دا يرس ع فيحت المرجب ملكي: مرايعهم كالع نع نع بالم فض ورنقام جذر المت كرسوك فادم كرددان داست برموكر مونون بنية واكر داخوه بنائم است رموكرى ده زاروبد ورودان راداند ناميانات وسيركان عرصه عدم برسوك فنورو والم الروائم وروى منازنت المنعوسيان كرد وسنفرز ده الانوري صد ولحرب ك الاكذاف الورعين إن داك در المدر والدر وصف عرب ١٠ ح تعار اودا كانب خوصب مريا . ودرى وزيما با كم خاصد واي بإبده درر اخليم ومايع بست وبارا مة وافرا في در درا ع فره وث

اكربعن أست ليئ فل وا با اصل الله للي بدي بدي بعد امرى فوايد زادى كلما لنربغ لنعبق حقيقت ملك يرحفينت فحريهز بغندس ككرفل الحفيفت بهت بجون بئ فل عص و على يؤد عان وستلكركود كا مربع عديد يونيده فاز لل الكرل الدم كولك بهان آمران كان سافط مندود كرميكي كروم ل غلى مولام مراص بهند جود سا مرجون أرفل كريز المريب و إي العجي رور مدوقي و و فرن و المرن و الله و با مو و مي كذ يدي ومول براص الاصل بمون وه ول ظل بست براص الدمل كالا محفى عادد ر جها المروام والمن والمنت الديد المرساد المعاب ودات مكاني ورورو من من الى أنكر وروبه ما والا العراق كرا الأوروب ع مروز ان مورس وروان ووروا و فروا و فرواد و فروز ادی : اورد ي بستراداله عاست واجي را جن ن يرة ه العق ي ورعوت ه ت م از باز مناها ولت عنات ارب ن وامل و ومول الربان. مرجود بدجن مكروا وم ع و تحقيظ على م وركه م استدن كالمائى وان لا ور خصور کرور ما مند درس و معرف زند ای وسط وجلولت فادید בי עון י עון נפנים ווב לעום על וו פינון ול בים משליו היום לבים משלים יום בים מים ל

1. J. C.

martat.com

مربت رنفع كار زمعيت كريمنه بنبت ودا درامن رموك ويدارا عِلى تنبيت مون مُعِيت من والمع من المع ما منع المعلى منع المعلى المعلى منع المعلى المعلى منع المعلى بهرزير سكردا بن اسطباق ومع مرا و فيه بمت زيدا مغياق: خوادا وليمر ولعنى وانذ الحائر دربره ولين بترب برده مان ووصوا وأفرائ عالعندول ميرريت جاب اكر مرفعي ما عادات و دايم في وكان زما يو واون، بنرص كربان رفته بالاتر ازدا فرهما، ومف ت برندند كرن ىن بررسال معلى و صنعت المد بعيد عند المد المعلى الما المعلى المعل ابنية المفتقة خيره برازح براكريم ودكابنات كرد جؤظات ز إبغري مزسي خزدال فيطوالله بي بدين بناء برحولل وروم مرز كاح بند- للعابى بودن الحعرف الدائم كارتا كارمهد، الين كلها ظليت من وورد وان ولميزة والعناف المفتى را استعاد المرام مغتيب وازعالهت ماجرطوا ويمند مواسه المرضورا وموات كم رج دست على بين و الدمنه وحيّفت الحقاق ع الله ؛ ومنه جه اكراز ه إن وان دن است المراب المعادم والما المعادم المعادم والما الما المعادم والما المعادم والمعادم والمعادم

سنزم بورت الى والهايز واوكال بهداية والبرايين والوطر مباركان رند, وصغر الحائم فونغ للحدى ولص مواغ افرائم در ورو ومول راول مل ص ورا سر مرجد الماء ندود رصن ندر ما من من من من من المعان ما بی و صور و منه و حضور ایمان کر حضور و و مول فی سیمت علا بسایر و کی ایمان کر حضور و و مول فی سیمت علا بسایر این ایمان کردار کنف حری بختی و الله ایمان کردار کردار بر مرد و مستنی میکندند. والموافي المراك ورارها مجهوم لمنو وتى برون دركه بسائات كافر والعلسية وكالون ون كاروه الدرواد والديد ر رسين و ما زي آل انه و و معده على ان كرانساء يه مرائول لا برد كريم وموج وز - بالانالم الرادك در مسلمه و في الوارد موا بمن من الواطا كي المرابي عدب مردي من بد و ودر العلا درزاله مياع بهد جورائم الرم الله فالحوا بدر بيعت يميره على بعد بر دوا كاف الني دلاست مكند برتفاه من وترم عاد از انبا ومن الفط ورز كاس مبزوج اكروز ترا ترك بطفيل موست بر آواك جهارين شير كالدن فحرص للدواندنياسي كهاوم فيزيز بن ومع ورو مورس مدر مرا مر المر المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم

نع بهت والدام نشيطان كومنوادار كافريت برمقده ، در الله منصوبيت وميزامين مني دراحب ربهوده عابت بودبر فبدامتى واسة مريك وأعراض كرامراري يسف فعل اغباء نابث مهت جاكرمنه درمافية التشبرا بمترا ففورين وذركلهمان اففلرعلى استعابهم مبخرج الأاين حميا كالدن فررج مو فعواندنانيا من كاون نام رساني عاديور م برم بورسائد ، كذر كالم الفران في عام إن اسرادي المرافقلرم وظل دارد ملكس فترك درنده وعلى است الخصى توده انرزتبعيت والمفيلة أنبيارت بن بالدهان عملاه علاده شرانسياء سبن كمارخ ربادهان صعوتوده انه وكالدستكر بوعب مبخ تعذاب : وز مكواند المروضف كعبالامان حبيع فيالمل بعيم مرسط إست وديكرا بيا والمن ن ابن زرا برنبع بسند وطفيل يروا. المامانسبالذيم من به ومن رسيد درومل و منزا اكره من وي وي بنددرسنع فقطه دا برالقي النين ظلوا و فلوريد معسالعليي يد ونشريج درا بي باخذال لكراكا فغ به ميزيستدر كما نعبسك ل بن ما كالم الركروراميارا وديار مراسة والمراه والمراه در

كلم حوران فالحي كمفزيد م حفث وفروند مُوم ووانب كندوا وس بواول، فصوى وفرص مد مكريت فيلى كن زي نواي مغرج وليتخدسك العي صوءالهم مى رمد ومكرانع طع الاء م عفواوة كا وص أمده بهذال در مرمود و تصفيف يحدي كرور فدد بهذور الأرماد صيولت فرفام مكمعتف تابع وطفيا بردن بهشقور وانكرنونزا نوروية الروى الداركرجاع وعاص اور فراكم فالمماركم وراور ووردار ربادر عاصات دارد مرصول بمرحد بالمراول معدد المعند دنونات مبزر عكرور كمترم يراب وينواد اللئ برموض ارفع وزده و ونشأن كارزم بندم كريداري اوريد كربعور تدانجار وانها ويو مقورت و بغيظم الله اي ووه والميك والميز و كالبودور و مكنوموند ، كالت العام أمنه والم كرمول بداران كلا مربع عدى عبود شدر بعند معرى عبد وفيى است كدكن ومزجون عاص ولند منعون سندكى داكه حنون الرحنون يحلى منعن كنعة مرر ومنعند على المدن فردى معانه ما والم ما كومعنوم البر

عديكان منفني وهندن كامنعن كمنة فائ دهال توده ومودست وأسيد جالم يمع في عص موصف في كمنه و وكرا مكر ذكر دور بدف ورين وظوراء براي كام دروهول المنطعن فري ودويدا كارور ط فرا لولي درروبة ا وورف كفنوانه كال وكدو وفض الى المروج الوبندا بالم ور جداب ان والريد ما الدرفت العالم المان والمان والمان والمرا المخفر والمرا : إدى بذكاه أي بدا ورا جنبان عمل منور وتعفيل ورا و ستد مكياس بهرى بالعلامل سنقر اعم بقعن تروين نيزه موسده المكن لا يرنت المادكم وفروع بوزين ويرف ويرف فوق فلا معدر كالدت برما بعد يرالن لمنى ومراهنده ومجر تعفر ابن ما بعد يسترمند فرده الأوبان دوبر كلبس وبرمكنوسيل والدان المستريث كالجوم والوان المال ورفالمتن عليه ما عليم المري روم ورا موري المراس وسوكفته و، وو و فرويها و مئ ديمي ديمينين ووسن والتراز ودندن ودرد دمو يوموي كنارمنز وعارم وزان زنوان عرمة وزور دو أن زايد زموه ون لكرزان منكر ندورة المكرمنة المراء وعدادات بالدالا تغلافهماع مأننها ما ودواحى الماحم نعمة والررب

ان ن ذارما بعث بنا و فقوا كبر مع ونسف و كفيم يمناع علم فحفوات أن بال د فرنبرواسه ونهنا ولهنا والخارية والمان المدين ألنند كردا واستعاده ون ددرونده محري كاراز فلا يخراكم مكر بعفل فلويديهم فالأنبغلث فانفرود عام برطان ن مح من من من من من الله نفضلامنه فان كل عا بعندله الان من الطاعة لابكاع سمة المعرد مكبف نقنفي فره ولذالك على بهم) ما أولل للينة الابهمة الله قبل ولا انتفاق المان ال فلاتنبع والمنفطح والماع كالديطفوا ومكا أولاما كلم مرتع والحاف كلم م بى فيمدن وبراوافي نف ع عور دن ا ارحاف بسندود اميم برصيت سكرم اللكراوال فت كوينه ونسب الول عاص المرمونها والم انفلت مصيط الما الوفت وجها المواند Tiester site of one distillant مهرعديه را برط رفا الجدان ومن وسك فعد المروك فندرب الم النا اندا عرام كرمدان الدون ورونا يم المان المدان المراد والم المراد المراد المراد والمراد وال

معرن ومين ابردر مازم المع جزران نفق ازكست عدب بدكره ورافغرت عدبهم جائز بفروه بروو تستفار درسبهم نشراه مفرده ووود واخل غازلندزماكا درسنباه ما دعوم أمند حفر ندفر مندكرد افوج عت الخذروم برارا طله محفر خدن دمكرا وزيد ورمع نوم في المام مع ومعلى غود الما الم رمعة وزفد دج موه خدر مربر مون و کردمان و و مربوع نسان دا فالأخاذ نؤاسته تعزيه والمنسف يزمين وبودنه وموشعين المدني ود وررادا براز المفاف الحائد وكنساه عداد با فووق من كرم الواه موا كله أرز كريم وكرومنو بروه مها سرادا فعا سرم من فيم العا رجد عاد والم الم سر و به زون کا دار فحول د بشرا ز کونول ایر ونود د اند و صب مدارف دارای کلم اگر على توده الدى نو كمهوريند واز على درى مكورتري . فينو ملك ملايات واران الأربينيم بن والدبين المردي والما المرادي والما المرادي والما المرود وي للبريم سيركن والمارو الراج إلى الما والما مستنم بمورر راط بدن تراي علي نظال الجبون بنع مكانه فسوف ترك دربين مكرنده وازمرت استلى أربلن رای زامک مخلف با فلار مال مرب می می د رحد بن واقع نده ز

العالم في العرى عفع فللغرف وفاللت في درص وم المادكم رافي دواد بمرارز ركى مفسيه وبكراوال رائع فناخ ندار وازاكا كزاى كليم والك بنكر معنى واقع به و و و كاكان ماد و كالفائل ماد و كالفائل و لما كال ماد وكالفائل ماد وكالفائل والمكافي الم مؤمج رواما الى برا ويمع برج ا بسموم ت كرا فتعف مدم كريكن ما نا در اندن وردد زي مراه موست عام عام كمفونك , رج ياندود ون عالاغد كروينيل عامرار نسيت كرفالعي في مونين كفت ويو المحائد في المراكم مدارة والم المالي المالي المالي المالي الم ازا كرسيا بداره ما مل على دفع وبلكواكر او ابكريا في ويك بنود لكرا كر فديد م يدر او ال وف د در در بنب بردري بات بادب وكناف يازده درج كله مزم ون كنافريت العباز مالله منهاو عبرات بررز بد زند ونع الدائد وا ما رو فلف را ما فع بروال ما ما انها رزي مدان ما مربع مر مربع مرب راكفناند و فالل فعلى الم ومن ال المحمد المنزوار الذا في المن وما المراده والمراد والمراد والمراد كري والمعالي والمناه والمناب والمناب والمان المناب الماني والمان المناب المناب

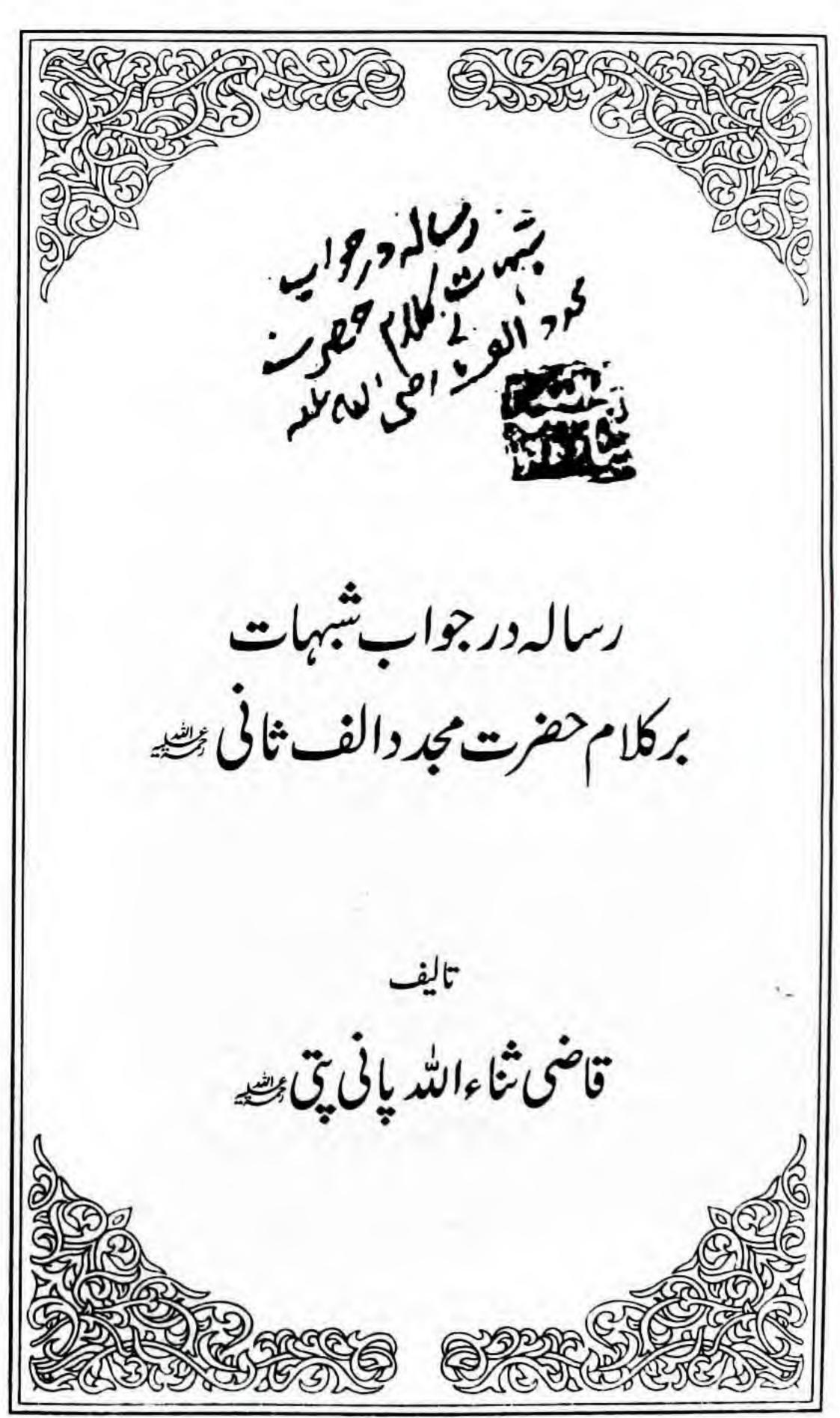
Sicherition to

المام كاندوا الله زعيج كم فالعراج الله المراء وفو فالعراب أرن مدنه تراون و کوابنق سنی کمقداندا دوم ایند عکربرا ف م سکفدنکوه مرا بكر مكر اصد لم نديست بن ازن معرى شدكر اوم را فو فا لعرب مي وا نالي دباسراك افعل يخربهن برائه وعيد بن سكر مندوس الول واعتبا رماندوسي را مجيكم خوديم كار يكون عادية وكاركان وراون ورموندون كانعرارص ديرميور وال كفة از كابطاع بدكولون فع من ادر و كريد ومع دور مجاب المران كلي توبع ماملي فينود عكم صفحك ابندكون كل كفنى رام فالل ابه جا كا معذب ها رياد روند كفنى بود كالادرب والداي كلى كوبت واي وبدروصل ومنع إين أي بهذا بحاسكم ليست الرن - الزور كرى لانعرى والم الت با كرفان مدرسيده و مناي نيورك م فورس ي من نوري كاربد : صى الكامى وروم وروم وروا رود الرائم الارد والمراق وروا دروا والمراق وا ای فودای مرده زریان می ایمران دار این ایکرار با نوانگرار با نواند کردند این صول المراوا مراس كالمار براي المراوي المراوي مداري المرادي من المر

اعزاق وبكراكمان فاعدوس بولانفندية ودان نفرالسريد اب غريد والداول طاب كالمكفته كم عنور دار نواز أرائع وجورى ورنده وبرزون مية ان مفالا ن وبالت فر فرد او بر او برا روا برا المان ملى رواز مر المراج عراسر مراده و ای کم صفر تر د کلم اوم تر . ماند ما د مان کلم خد د مان ا فى رَن درمو مورند سند وركم موريد بهد عاراً كا كان كلى سورانكار مراون به عذرور تند بطانع من کم ما در ابوار به وان مرا معران ما ورده الدكرسي الأن كربعي ضلعى متعف زب دانه و مغرباه عاف ورد روم ارجان طبود را كرادون فواص امت از ا كادر فا كار الم المراد و الم سارند عكر متعنومي زر دوار و وابدا قب ر و دو و در المرز در المحفظ عودم ان رومواه اروق و المراد في المرام كروا معدن فراستنه وافر مفالية را بران داخ رم محفود مبنوز فروز زوای در نیز اور فرکند و کام أذكران كو كلان المني وكر أرنسند الوكور الحن الواجر وكرهم المكان فيلمسند كري سريد الإيم من وور وور بالدانت ورع إلان بالدور البرب بنا بد دروب كربك فسرون وادر بار ودا معى خديد الما سی در منیدات ، به در ای دیم در ما در در کونسیه

القاص كلى مزىن المراف يح سابى بمكل اف, بداره فار رو وكر روا سنه بسيم من فدر ما عارف رك وفي الله كراني رون رم منعين الم ارون النفين ورند و رسدار و ف ارفار ابني بهر روالا فلي رك في كي منفور ارزي درو كرام معن بغرر أودو يكر ف يرمغ كالمناف على تنريبه بالله مونا بدكره صبح كلم بدوه جراكر دراما في المروا حارب وافع منه مهد اكتربر فالمهول و منزانه و فالمخصر اوسي نه مدند مكع با ان كاس را بركل و بور أوط و اكور و در در المناخلة والرئات مانعهم براا دن معالم نا بمف كلت درمی زم كان افلا من بران ، امرا رالا، كربوف الذار ف ، فرج الزار صلى كالم الكرتهى ت والمارى دراما ومار ومن تسب وعلا المراد معرف ي مرور كابات ازكي نذه ج به كام مؤور دان مكر في ادر بن باروا والمراند ونسي بالمعق م العرس العار نعام المعاد عرا کادمن به بخرنج کی کردند. مع بخر بغیره بخدی دارد. ندر بخد باین می می بخریات که در ندر بخدی می می می می می می می منطقی منت نیج ابنان دودر بهتر با در دنبان دواز بریخ ای بر بیند کودیم

خالع منو مناالئ كلعت كرما ويل منبر واكرم أن ك مام منوز إز روف في الم منام كفت الا دوامتال كلم منوبعث كرفا وبدت في وارز الم كفتن ورا وروز كرون فللات وحسران جميف فواره قول فريف ولعس الول فاروره الحاكم وري كانبت : عامل والمرمنيين شاست بم نسان بعنر درست عنور م الكرانيكم المعلم في المكن المك و بمينه دعائر او فوال علم از ار لول على من مرفي و مرواي المون و و من الم رادي كووادان فالمان كلى بازدار بكرفها دوز فكران وود بكلز بالران ال وردادراكي : ١٠ - مركوف ابن ووراي منوامند العل كافعانعلم والمايلنها وفايضكره فلاادى بوكدراني عان فرنس الكنيم مكزا ايان فراكم قال الله منى ولان عدا كل بدي منواسا وان والمسبولان ولايوره سبدالا أباني المائية المائي المناع الرياد المراد و و المراد و و المراد و الم الغرج كابصفور كا مسلام على الاسسلون والحدمد مارسيسان في و عامد من المعام من المعام و ا



مغيط يرسي نروالصلوة على رسولة نوده وأركون كالزل عنادي كركا ت حوالات فرود وي تعصي اعراضات وشهات إراد نموده بودندنا رأن جوافي أن روحي كرموا فني وم والمان وم وم والمخلصان الكيزن فكم الموقوم منود نروبعض ان شهات كمن بعط برندان به زال نهام زير رقم نموده نيدونعان مخالطالم طدتال ونوشتا ذكانها كمينوس ني كنصر ى كونوس اورسدان مودرسان

وإداراوت وابالاصالة أوصرت والندحي تعالى بودا كايز صاوله في عفود است ومع يت موجودا فالوثم ك إن كدام افراد سن كاورا بالامالة اركافت وات نصيب وزبيمكت يافية مبشود كأمالت امناداست ويرازانوس ومعية مست و بخورى ولا ومنت مى نواسندما مدك اردى تراه كنفطا يمركسون والمندول وعدمات راعت المست حوال ادلان تنبيط بقال أنست كالعالث دادواطلاق مستاطلاق ولأكمرني دلعلية الصلوة وإسفامي توس مبعيت احدى ارخفت منعفود بالدوان اصالية أزوا كهريت وتصوص كازر لوة وسلادوا قلاش وكراكه عارف رادر شهود و وفعول وأن بن نفافي صلوله مي فود ماشده بوس وبنعيت بى كاين مودو ورف بن الماطلاقين دا ضربت زراك وراطلاق ول وفغ صلولة برينا والمتمال بمناوموتم رااطلاق اوا كالمحصو

ويبت على الصلوة وإساد ماطلاق الى كدوعين ان لمنتهت ى فامرومكومكر وبركت فريم تودكه اصالة اميا ا ووكمرا نواتوس مبعن بست وفايرست كأدركت فيربعت أ ودود المدينور في العالت بست معين المعرفع ا ومعت في واصالت كميم بأن ست مع فقد للن صاولة ال والمنسودون لترايح معرف وكردكن فيريس مستراتات وربعي وما يرمكونهم كه اضالتي وي تؤسوه بتعت بالمعلى الريل وركت بنري كوست فاش براز الناع فلبده فود بالكويم أففرت فدرس وربن مارت كرمت كمعه الزاب مار كورور ومي الده كرمنده جون بحزدا فوجيند عالى كردسين

شنده وطابهت جلف يذم تغ ميكوه ومنائخ شندي اروان نبسى زوت بدآن از كالم صوف كرم وكينف والناج المثن ست منع كى الدين ابن عروى معتداى الرصوفيان جين ست ورنصوم تطريخود مهت كمفاة الولاية اخرفيض فاتوسطانعا مق تفي لي ي يوعبورت مصومي وشرح مولوي عاي لعب ينب وجام الاوليا الولى بالتباريا فرز فلوارث في مالال في موالي واطام فالورائة ويمزله الرسالا فغر بالاصل بولاسط فيصاح عا فندر ما فودوالنظر وعين الفضاة الدواني ومكانيه فودار ببها ي ولينوان مارت اوروم ترمني وبان عدى لايطلوعا بكر مؤب ولاى مرس ويمع فلما ون تفني النيخ الخفينة بوبعض الما فبن إن الوحولا كمون فافي مقام العارض كمون على المرسى زيووا سوي الفرة الخضاع بمناعد مصاوة والسوم وتعك المادك بمالى مام موالى فدي مراكة بواقب بواقبت جوابر مجن ساوس وارتبين را درسان وحي اول مكر ماليام ست دبيان فرق ور سيان وي و مدود سيان وي اخياعتم العماوة وبعد اوروه

وبعلكلام ويبان الهام اولياكه نزسط مكك باشدوبي توسط مكك عوره بت كرايرلوان وربن مقام تطويل ي انجا مدوازجو كلات لوابن عبارست ورسرم فان قلت فعلى يون الالهام الواك لاحدفالحواس فترمليم العرمن الوطئاص الذي بن كلاات ن وبن ير عوص فلا تعام اللهام لكن بذاالوص تساع النام للا الكارة ومناكموي على الحضوعني نسبا وعلب الصولت وبسل م وعذروسي في انكاره الناب ا عبعود والفذيك فترعم الاهي والملك فيران نقلها أزكلهم صفيه عدر كابرا ونموده تشرطا برمستورد فول مخاف كعندما يات والعتار والترازع ومنتج كالمصوف وجوار

بايك ومكانا بالعب فالسنة أروجوه وك نطي برنوه وطنس جنبه روندوسات بركارنسيت اما فاي خدم نوط بساكورب كالمعوك كويهارت الأنبان تتربعيت باجذر منص مكرد وحدايمام وابترست ور لمربق جذر الرموسط منابعت نربعت كرعدارت ارسادك ست وصو لي مطلو ومركيرة مواحد والمالولانزي فوا برمو ووكف الوواسة مراولون والتا العالمان الريسيد يمنو من كخفوت في محذوتها ي ورس نبد منور ما بطن بطون برمند ميان شاودرسان مق موعن صلولة وجي ليمى كخوا بربودوث يدي والزيف شمابهم مامره بالتدكر حفرت حؤاج ما خرسم مسفيره وندكد وصول أرا ومعيت حق أجهاها أبا برواست اكرمينوونا وراي توسطام ي فوابردو كرمناب معيت بت ورومعت كالزطرة ضربت سيع فرما ندم طورا باص حود شاه داه است واسع خيوريين ان ناع فرست كربين فداوندي م على من بودمي ميانو دوكتي او بويواكرد دروك سانعت ما متربعيت عليه وعلى لالصلوات والتسايات أن طل الأناه الصوصل وكاتى ماصواكر برأمنري صلور امرى خواج مود وجون أن اصل معي المساء المح ورك زه جارور وسيم وي كالوط في كوار بودو وصول طوارن را و باصل

ما صور كورس كان الماست في توسط امرى فويد مود وسي رد اصل خوت وتهتنف تعالى وميول يونى تؤسطه صاولة امرى ورص المفنود است سدوه لوى وزعدم توطك ورطريق ضربه وغر الفنة شده بست منفرا مازمعنت خراب عليه وعلى الم المصاوة واسم اكرونسب بعض لووتع للفلاعم القياح بمتابعت اوعلياسه كمان مرزلان لووالماوورزهم قهت والكارب أرشريعت عفرة بالارشيهت كرجرة نوسط ملوك كمعبارت ازا تين تربعيت ابروناة مست ونقت سن كاليمورن نجث برامه المست ومجت دارم جميع ميزنا غام تمام كرد والجليك في حي المام مري نز بمعين بولسنيت كربيح وقبغذار وقايق اين لاه وبسبيم ونتي ازمعار فالمغلم محكم بي توسط مننا بعب او مليه على الأنصاوة وله وص فيسيت وينكوا مندي وتنوسط فيوخ وبركات ابن داه في تعيت و في طفيل وما صن كالست سعرى كراه مفاتوان فيت جزدري تصيلفي ومقصوون تيره بواقيل أرين وعوت اوعديدهي الرامصاوة ووهم ووكرار ابطفيا وطلبيد وافراو الدهاخلق كفتى وللأيرم والمروبة كاوره وجون وكرال بمرطفلي وبشنوه الوعصوداملي ازين وموت بوزمان ربريحت وبالمدو بنوسط وفيوى وكانتافه فالمد

المارية

عدد مي الدسماوه والسماع فره يدك كمشوف ومن المركمة وكانتها المحكود. و و الدي الدسماوة واسمام المحبت واجي المنابان المست كوانيجة اونعالى فامد مخ معسوده عسارات رفعتهت وحضرت واست بعالي أن كبت بصط يحوك تريون محوث وكمان بأن محبت كان ست كاتعاق مشيون ومتالات وماتيم كبيرومف تست بالكال ناومنات عى فعاوت الدرجات فال بغن وروا اللهبر لرح في عرب وأما لمق بقم . كمنيق زندة أست كانوسطان كرور عليه على الصادة والمور ومعني والدو كالأوم ومعدوسون ومعاجب بودورسان ساكك سان شووطنو ومغي ويائن كماكك بطفيرا ووتوسط بنعت اوومتا بعث الوطاء تصلوه وا بطوع والمود وولايق موك في أربيه ن محقت عدى نوسط برود عني كاين بت وبوزرسين بخبقة الحفادة ومع معى ما فيست تبعيث طفيون ميود وي كروه ميود ويت م مكنز نو وكان وم يومولومكر وم مصوري بخاب خرت فانميز عديم الأنصدوة اسوراد وياليكونهان بوسعاستانه كمال بخابست نرتصور لمكفص ودوح ونوسط يوادكال ويانت كالهلطف ونعساد كمعدمات كالرسد

وبنخ وقنف فرونكراردوابن عنى دعدم توسط كابن سنة دروجود توسط البتو ومنظمت مي ومن كوف وم لودرسيم مقاى اروى تلف مندوتيع ت او شركمي ولت بمكنان لوكرود ارى ست كدائه ور فرموره على على له مصلوه والسلام كاءامتى كأنساء فالهرائ وروث صحيح المستأنيده جول بمارة اص مشوو حجالي كه در مهان ندمد فطاست حل منابع لهذا صدوة مولج مومن أمده حظاوا فرازان نصيبتي واصركشت ص رفع حجاس مخصوص مواصوم ترسيت ارتفاع نوسط وحديولة أبت انموفت أرخواص وانسان تفتست كمعط وكرم الراعطا ومودة مشاع طريسة وتوسط وعدم توسطان كروراف التسان مي موسط رفية الزوكروي معدم توسطويه كدام ان تحقيق وعدم توسط نفوه مهن ارماب طوا برزد مكست كم عدم توسط راك كان كما تغرد اندوقا كالرناد إست تضام كندو توسط ذاذ كحال عان تصور عاميدو وطال كوعدم توسط سنى اركحال منابعت بهت وتوسط مشوارقصور متابعت كامرك ولكسمنم لعدم الدرك عن صفينة الحال قال إلا وتعالى الكنواعا لمحطوا بعارو فأتهر تلو فدكن للكنب المن في ويمواطا

جه وفاع حضرت مُجرُ الفِتْ في الفِق الفِق اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

كلامية وسرماني ولك الكنون وكمات وكمزتحف فان علاميوده الذلك إيراد التبطول ى الحامرومرا كالرباب الصافي اختاطان الاعتساف المقدرهم كافي من تبيده ومهان عاريت آورده ووكمر ربهان مكتوب وكمان قول يول ويطلوك وعوجي سن ويرازار بطفيوا و فوزد و بطفيرا وبطاندا ، عليك سفريد ووربك يجلس على تفاوت الإجان بشتيفة بلذوات وتفحات مي فرا يندامتان افرك زلد بروارات مزواوه والمت خوارت ن كرفرو كالرافراو منات ن كرم م واوزى ال ديخه و مودوسر محلوا كارده

بيعن أواومدام بت مينه وكالراار ترسن الما يكالراار ترست المات ت منته كالنبي لعبقا وكرده شورجوا لنن الزيركان لماعي كالم تحضي والما بمده اعراض كسروه ودرعني كلام بخفر علطي مع وردوز مراكع على للات ن كدرسان انصلت المهاويد وانع تديمت راج بحنده كاست طراد لأكر مقصور مرعوت تحواجعت ومها وكربطف وأخضت مرعوا والماجنر كلبس اوم يدعلي مناوعلم الصكالا والمتعات بوارغام شدن ين كلام حكود كوالودكروه انهائ عبارت اسا وتدرواره اولترص النافي ويعفي كالمراك وأزاده والمرطابي كابن استناداج ان حكود كلام قالى است كربامتان على التراكا

فاسدوا عراضي كمرس فبالطهر المستاكروة يرفام وست العرتعاليا العالى الصاف وعقال تمرد دركنو واعلى الني أنسب كالمحدث وم كمنوب و رمات وكمركه ولأن وجوات بداوا كفات تهت جدين كحقيقات براي من طلب معي تمات معيد وطفلت الموت نوده اذوكات محاميعه رات متونفذا ورده وابن فانصاف كلمرا المخوت خبان حومحمول المن ونهمني كمض مراوات نست تموده أرتاع كمقيقات سابقة ولاحوب ولتبروس وتقل واست خورامط ما و: خود و رو در و الفلات انا و والات اطبن انترت نوده تسبهم م مست كان ورمكنوث نود د د و اربار بالسائل و المان الم إول مرحفيت وان انعالى وتقدرتنين مفرت وجود است سكونيد برزر كمتون فينكان تنس المورى رس فلسل الممن والزن وعليه أفراعين واست كفته الرومن رباوتي مروات موده وتم عنزارا فنوس والمروان مرحى رمادون دوليت بودكه برافان والميس مانده وفره واستدبوه فالزقول فيني الماي عنوام الكام قادريه بفشتهر وفنته يعلوم منودكه عين والحقيق محدكا

وفاع معزت مُزَّالفِتُ في الفِتْ الفِتْ في الفِتْ الفِق الفِ

ونوات كانعساها فيست في ناجاع جواب رين نست كضبكا مكشوف فخصرت بمخان بوركه تعين اول تعين في جودي ولات رصفرت خليل الت لكن درافركا رازن كمنوف جوء كرديز وجرم توده كرتعين ولصقيت ويست بالدر كمتوس بعارطاس مرقوم فودة المركة كالخدرافركار بعارض مراتب طلال نكتف احتداث كرتقين اول تعين صي سدر مقعت تري سدة صقيمة الحقاق ميان معنى حقانق كمرجة عابن البسياء كربه وحقابق الأماعظام على منيادعام وسعم كالظلال فمراورالواص وعانن بن كى قال عديسها والأخلق مديوكا وماماؤ صفعت واسطها شديان بارتفايق ومنان حق

جه وفائ معزت مُرْدَالغِ ثَاني اللهِ اللهِ

متعقوب ولابهت كربن جمنية أناخ بنطالغ معتفل والمكتو اولنة فاست منوفع مشود وتعصر وغيا د إعلاج ست عامن رمويم تبهيت إيراد نموه واعرز خرساراني لاحل وفع ان شده الناع من ما در دومرتقة رت مرجوا مسكويكا أيمتر صوفركروه ستخان مريد اجاع ستانط كمئوس منى كوني التسكوان تموره ورمان تعين وجودى كدم والدان در معام طول ما كامرو بركتفعيل ن موام مان كمتر ن معنی جا دانع بدوست زراکه درکنام مول جاع دهمیکرشوست واجلات محتدان بوصرح وأراكام ننوي فركروا بددات عوافني فريحة بين بمنظوره الشة المروز بهت كاصطلاع تنان خريمة تعين ولعيرا وتعيقت محدى بودن ومنال في كمنزوقا عده تو وجودي متارستان كالمران ويره فدكسره واتناه لومغررت وارزسن صحابة قالنوامن وان محتبدن كابل عامنه كانوا عربن مووست مواوم تبدين انتها فرات ن افعاد وسعلين

ومنسين وتحتين بالأكراحاع علامرضوف أن كفتية شودوجي وبهيددارد برصطلىت متاخرن صوفر دعوى اجماع كهنكردن جبالت مون الماع موفيرا براى اصطلاعات عوى كند بمطلبت زراكمة ما ي صوفه ان اصطلاحات اصلال كمنود وا مهدجهارم نزنحالف رعهارت فكورا يادنمود بالكثيمكوم ك يخن و وي اعن ذات كفته الزوان تمزح إراه ول وقو بووك براى ان سن زخ و دات ته و د نركوني از رسال بي بيركان كدستذوبه كاليميزي أرما دون كمروب النب أكما ويمون تخلص انبها بنوده كدارة المادون كريكالك الرفام

بجاروج وراعين ذات بكفته بكم مرابيرنات بهزات كوترا زجنا يجربه مواقع فعيران اركتب كالميتمنع الم بآن مموده اند ملكرين عي الدين ابن عزي ومناجان اوك فالمايعات وتودندولعين وجودبذات لغا كالمرده ومنع زبادني نموده وجان يك وجود را درجيع مراة لغيا سارئ تنافية وازمناخران صوفريم جويوحرت وجورو أن مذات تعافا يل مده اندومتل بنيخ علا والدولة سميل وتاب الووائع روزهان لفل ونيح تها لليجري علمارا بالنت بت بكرهم عنه متكليان كرووز بردات لعايس كخرطاعن كفته كريكاه عمرارسال بمرزكا ومجتبدان تمنزي ازه دون مكروه كاندبس كورا بهامو بمحلى لصنه كالموويط وارسا في تبير على وعدم المع الجزركت والمركح كرده ندنسي كمعية مرب عمافى توصيت ومراه المت وارميني درجاي دومل

13 m/2/2/2

كاكنستاع وجود راعين ذبك كفترت بختار بالمكفة برصيع وي لذك عالف لسيط المت في علا الما شرع برمنهاليتانى كايدوينداندك ندسال ناعلى مكلين مهتدوبا ين علم ووقون خومتموى اعراض محفظ محلكروره اللدتع وسراانعاف والرئيهم بخاكدوكلو نودوجهادم انطدتلك ميوسر كدولاست الميفقير بيجيرك مهاي ولايت يحدى دولاية موموليط ماجها العلوة والم وبطعنا ابنردواكابر مركبك سنتحبط ولستعجن كاركس محبو بان مفرت رسالت متعلى الله عليدكم ورك مجان حفوت فرسي ليه المهم الابسيت مما بعت حفرت خاتم الرسل ملى الله عليه وكلم بوه يت وكا مطام ويكربت ومعاطم على ما أوط اكرجه احلى مرولات والدووي ست صلى الله على والمري ي والمري ي المدنسة والن بالمامة هرمن عرنت مكنور ان دومان توسوي كرباه مالت ازعمين عرفست وم ك قريبت ومنعنع بهك المك نيزين

بيت دير مداكده مكون ن كفي كمعيمة ديمكر ومره ومروا ده وسير كراوره منيخ ابنجامر بم دعوي منت قدمي سكن واكراز دوئ شريعت تابست متود فبها والامعلوم كج خطردار د و آسياني نبران کردسوی برنس قدمی و فتی لازم می اپد كولاية تمزحه رالفنو داسند أزولات محبور كمخصوص كاتم الرسل المتوقيب

ارتی کورین محتوب ايرادنموده لنؤسي ولللت برافقا وللترمز وبفيل كلى سرك برو لا ندار دزیراکه ان و لا at.com

ولايذ محرميت برك يروق بات تقريه كرده اندمنا كوكومنت ونرورمان كمنوب تعريره ومدكروا برعمز حرم محط وليره حعيف يح لسيت و لطعيم كزان ومرترازان ونيزد كمتوب مام إرصلوس اليستراندك وراخ كالمنكنف حتراندكم تعاى لول صنيقت عملى مت وحقيقة الخذو كه يمن المريد من المريد من المريد المناس المريد المنابية كففاكا بمرتري سيت كصنت وللتر محديث ونبزي كالأ مخرم دراص وخصفت محدستان وتركد كالميك يرور براصوكا براي وميزنامت كندك حفيف عي وحقيق لحفاي وحاجي وكيولال يستصفة فردامة دولايت الور برطاك مين المجان را وظايرات أومح وجالكرد وظرتاب سترسفاروا مغردامة إنرالذخاني ويده وظاه تراسى والمحا كمضفت تنواء كدار فام الت كرولا براهى كرفوق ولاية محيث وبرازا بعود الامساق كالمهد ولعفلت وفونت ععم كماكنزوله الما الجمع فوكفي كالبيخ وي وكاند مكرم الوومور وت الترامن كالمانع مع كالات منعقة عيدين كاك

دوى در دوله و لنعنديات اورت وافي مترع ميت منتانات مواجع ومكت بهست ربراك الخرب نغي ولايترى توجامعيت ومحيلين ندون برجدي وصفف محدي بركز تتموده لذهامتا غمط متاعانيه ان ت ولار مرام كرصع فيت وفيوست التي تمع لذوال البرولان وبعنفة عجرى لتات بمعانى ومعتدولان غرماز ازحنيقة جيرى مع وجراز كلام ان لا معبى عيترد ومعرف يدار كليه بالمنان جائى ككفتران كابرسيامة بين وخرس التباوح وكارومارد كاست وحفيفت دكرسواكوه فيمخون دي الن ن اسر ولاية را مخصسوب منتذا ما دفعي أن ويكرا عجعة ونرضال كرده كرو لاية محد دابرتر ازولابرانسادا الدبهذا كفر كالنبح وع كائه منع مكنده الزيزوونوس طل ستجرم كالمتصمع ونع يجنحه المركاص المرولات ولاتروا ص بالمسنت وصنيد محلي صنيفة الحفاد المفاد الما لبىنغىن ولاتررون مكيز واسترق والفريخة ومعتقر حفرت افعلست افعاى ت براولوغ ي كوم المتبدا

wir!

ومنيزمعنعذوان لنسع كم ومعن واح احتسب اكراب رترق عاير سراوناما ئ مون سعمران تو ايرسدتين في والم مرخاتم الرسل حكوز تحويز تود الفاف وركارت ومنزوك كمتوب نوكئة الذكاطفيل الن دواكا برجا معيت بذكوره طاهل مه ولوسليم العن معن الرسام والمسام المعناء بولا فزكاره بارد كرمت وظابهت كيطفنع وتابع مطلق عكونه برابري بمتوع مطلق ويمدي أضاح والمرنمودا بن تحري سان في مذكر معضى كليم طاعره كان مرده المدكر غندتعالى الله عالق الرالظا لمور علوائسا ونيزوى لازين مقام استهلين عامركر كحيان معيومان مفرست خاتم الرسوك بسرحفيت كليمرك فحبال بمنداز خوت مولوى عاى والنائح ديرورن مات نقلها ى دردوالزانت در وزين له دا درمفام فيت عبوست رياري طلق بت وحفرت كليم زادرها محبيث

ريار تيليب ايرى لوقات فلامكاة والجنفل ورد وكالم رافيرووب كم عبولذان عامها كمراست ونو ووزود رب لت محصوص بالمازيم وصوت كليم راص مورسه تلاكير كلبان نوامن كراجوالب أنسي كالمنحص كم لعني وسيم الرا دين باب ودوارد النده تنع بردير الرود الفرت مكتف تعن دوزر كرمامت بهى دون محسي وي رانابت مب اكره مرن البرعلوقائ فيروكنف يكريمن ديرى في سبت ولك معرفن از كو الها فقال وه كواى ورفعا اكركوى رب لليا درائيز على وكانت خرب لن ترافي ودي المجان برون المنهج يمين واست ناع وفرال ترا في ودايزًا أيسح اصا كتري موجوه مست والمرز مقدم از كمنسوفات الي فوام له لكن رع بعفر اولا للي مح محتف الله الموري عمادند سخ سبر دلف ست و سحنان طوستی که نقل وه قال عراس و الدركمني ومن ومن و ما يومنا بي لا في

ساندنا مع البال وكت الديث سارت ما والا ونه والا ونه والا وعام موداد في حق بنيران الوالوم مبيسه كم تكويد الم مريول بدكر مديد إرت بي تو رج بلا متعل ت ويمزياب ماع الماست الوث مع مواله الله الله الما المام المرا ورمالله والعبواوك لمت مع عليد يسي يديم وسوا إندام تعالله والم وزم مرمده ويس الوان عارت بروائع تشريد العراقة معن معن ما الته المهموي والمدعا ريا الرواس نعة الالاع فالله على المالية والمالية المالية الاحدث نواوا كالعراب كدوروا سياواله معلوله لهيف مسبيان والله بطغها ومرس كروعيز سلا تصيب اردا فيعظ لأفي صلوله إحداد مسامع ويسترسندان وسامي تبع ورز استفاده كالأست ولي وسوا وماريت ومعدول كالسيما المدان واصل في مريدالسرو استنشر ساري مميم ما وللدسو وور المعلى أوبدا أور مراويع وسيرهم والمرسوع

2

التكعدا فرامير كمتوم ويسنداح الإجهان درم عليط متعفيل كدرجق واروي وارائي والمائي والمائي والمائي وترزيت من وعلى أفعام على ورئه ورئه ويتو وكروس ا كارن ها متروسطوم السيرس ون در نظر ما كمنته الان كلام ويحور كمفه فعاند كالمعاقب المتان ووثبات ميسا والمان والمان موسال المان رسانت صعيالله علركم فلوفتحونت بعماروي يعنى عاعد مالاطالير حيرت ووريام المراوع ويواوا وتندير سالمند توب مكه دوست وكم إصار مانسته وموده والمعاص متنبط عوا ورد ومعورت معالى والدن المناه والعمول

ومعصانه اركا كم كعرب لين وما من التعليب العالمة كالاسلط ويون تطلع لي ن علوا حماط متدا كالورية عامراللم كترار المورع ليروغ ليجارون كالمركت المعتران جالان وصول قبات دروار كالهي كالان كالمرود مت بهمر وقد ن وقت تحل إن ميتوا مرفع والموالية مروزيد حمت معرايات وعيز فاونهى من وانعاف المام و رهام ما معلى بدوها الماسي منارا راونات محاد في الما و يوال العام و سمالكم الله العروال ال अर्थान के किता है। कि किता है। وتسانتر مودوصدانرا يرموداوي وطلا وكالموسو كمعلا ال وابها درا مالار من و وعر بياس ع در در والمتولديد ال العروفة تارادها رتائي وومطان كدى وناكاليوسيما كرمسيارافت وارا ما تستدوا زاد ووف عفر دروق ارمي عليمت وركامين اسر والعلم - واستعنون رميز بركوارا كانته المرمنة كماير فيرانوا بتدكوهم

سيستغللعا وركس المالا المالي المريز وووعا وريد نوع مدارت دي برك برس معا وستعلى م المت الما الم توجارون ومعطوع يرحمت وسكالم عنه نابركوان ئ توفيني عالى مرتبعين ومها ومرا الموني ما ويها عيمكب بعوضه وشهرن مناد كمف كدام تري معرفي ملاي ميت العلايق كرفي على ترمل المالي المتصار توعل كدفاع لف سيت الرمى ورنوني بحدود لا مرتبع و راصل الماندو والمائل مارسان الحصور عاجد الموصور مواعلا المراء دايلارى الوندكور وفي مدارا البدان بولان فالمان الموالية

وبيلا دولة زا مت لوسلاله عرفة المعاول الماع عادية طرسلاه عدربه عيث وأفت الوتريد بالمصير الوكوانيديد ويجرف كري بالمستعب المحاران مكند وعوامه فالمراعو مين زروي الزرات في الومل الله على تبعيد التوسير مغاينديم المرتفي الازرور والمعتالة بالتابني والامعال اردور فركت مانيا أونه في مت والعق ميت مانتركنسياي وتلاف واجاع ويه أمر مر مراس والمراس المت الحوال كالترفيه كتبعيث طغيلت مريكل مسوعي بدوه فالري 1) suite 200 200 200 2000 فالمناور والمائية المائية المائية المائية المائية المائية تها وكوروف المارمولاله محلاق المالي المالية صيلتا مي الأوطيت الما والارتباري ومى لا الفي المراب المالية المالية المالية والمرابات

سرعاء رارت الحاران على المعمالي المعارية المراجة بال عنو تك كالمستنى الله في المن المعلى الله في الله في الما الله في ا الاميسة واصردور والذما م التوليق على على العلاقط العظالب (بودولالاد يرسو للهم المعالية على المناس المعالية المعالية المالية المعالية وبدر بالمرا والاوليادم فيهما بعلينه ونهام كالموعد عنيه والداد الماسية وماب عدولا على عديم الموسوق كالمدين المناع المناع الموسوق كالمدين المناع كالمنواسكام اليكهوبطيل سيتحدوم وستعوم كوه معمارا وجمنه كان عرب لا محدوم لا بالمرا الله مها ويدري

والموالية المعالم المرازين الم العام م يست المعام كار من والمعام كار من المعام كار من المعام كار من المعام كالمام كام ركينيا متنوق فافت الديم الميزملنو يكه بدوفي ويمار بيني أبيرطا وسيرهم المقال ووميدبه كالتي بينون ونهازي وع يحد الما المورو و الما ودوا كويد علا حطا معن المحداد ويمطاء الما المت كم محر بحديث مواطعالم والمرادن ورنديس السوكوسيدلان سيكال بعقال

ان سر رواسرها لرعما سال ركوعه بن الروع المناق المعنا المراعد عن مين ولي المان والمان والما ابت المسلون مامالا عرابيد محديد كمامت كانوون معدرا ما و تعاما في لليد و مديد و معطاله المعاما الم ورابرس فودرون وكالمرمور فلاء العالم المعالية السائد المعنى ويحدوا كالمحون ولالكوب مواركوا ووالتناف وسيوليندان بذكرى المطيح وق عمات الماري المانفارير وتور روسية المات الاقدام وكالتنانا

عادان الم المالة المرابع الموالة الموالة الموالة الموالة الموالة الموالة كان رواه الانعار محرس فاندان بولاه ومنت مي الما بويران كروه الدار الماور ماندو والدور مع من مع والدار مع الرك ووي وسالم والموري وسالم والمورية مفري من الله تن المالية كالمال المالية المالية كركم وم من مورور و مورد و والمندوروان عونا علا ودرو وللوكد البيد م لاحة المرابد المفرق الماراران ويكر وكراد والطور ورا المتا المعالية الماري والماري والماري وظ عدر وان دور بدون المحدار على الأرام وراقات المت יש ביני שני של ביני של ביני של היו יו יו יו יו של לבי בו יו عن كالا معليان زار ترازمي كمف ف ترويه ما رورو ا والدال الدي المحدود ازام و معامدود والعد والحد ستنكر تواود ما ميد مورور الما تعدر او ما انوت كا الات الم وللبرام والمواد والمواد والمالية المراد والمالية المراد والمالية

مواع والعاملة ولرني كالمعين المان والمان والمعينة عاد الوران و بركنوم أورمان موروي ، وموجود النواي ويوقو المراسا والمارسا عامينة وتعرت بن لا وقت معموفت على شديد وأزاد وموفورو ورينها عندان مرمونوه كالصاب تران مدويات ورمضمون يربلتوط فالمواك ويبدوك اغانو كاليضائد طري اوا درس رسائع العالى وكربر كالصريح ساجاع مست ويم ومكرا ك يسويد من رجيت أراك يت وصلاي اليات والا واطلعت مري تدم عبدوق والمنانان فالكوكال تداراكه الحيوس دوله ما عاماع عابد المساديمالة وجلاله مرفيق والاستدمام داست كالعرف الماليان فالمامر مدوست وسل فلت مركد كله مي ورواما منا روف ترفيف بروا تدوي لات اصدروبطير زنين الاسارب كمذحوت

مهدي على وفوان بطابرو بامن موج اين ت مديد كرانيا فريد والم بصلوة وسلام والم فرام أو تم تقرمو والم أو تطله والم كالمجرن است المست الزودميان اولا است ومون الم الموعالية والمامان كالمال حالان وينسب كدو فالامته ببعث التي ست ريب و المفار ون جد باندو وركان أرسن ظرمران وه ودان به بوراد مورا كرمن فارول وزن ولفاع ت وبرهارا مروزا مراوا ومجهدان بسارواون واهاراف وترجيد المتنافقة ورحد بنامه والمان كابنادي المان ويم م ذار نف و و ملان جود فرنستاند كولم و مالات يوت و المعلم بخيزور نابعه بزان كيترانيه نواندا مفازاد سالااسك ووي صف إدروه المينين الاسطال وفي أودومان كويدف

فابرت رطراق مع البي بحكاه معدون وب مورد المحارية ادعا نحان عنوا مع محوري وعفال من المان ما تعلاد و و و و النان المده ب وان من المعلى المن المنان الم وربعضى مولعنع إزهام ابئان نيزما فيتهيئو وكفيال اوليا وامت ازن عاية والمدار زلان ون عاسب وفلي كالمفدوسة ما وادد بعنى بواند ما بعدم استار أنوه واندوازادا بالمت منال نعلا نب سروز مده وتأكيب أن طون النان نموه و ملك العقادما بعينه المحالي ما مناي أورحن أن زكوار حي المدوم الما والمحاسمة في المدور والم الني دوسدي ويدم تلاحيرت والنوار كومعوه الدفاي عنى حب في وفي العدولات علم رلعضلك إنا يزما راون المراي ومحن فالمران شراوك ن زاد المحدة وموده المانيان الوال صوره ومذى مده على بيته و لى الدو قال ولك مسؤلا والم للمذرم والماليووية ولافخ كذافي مبنع المكال تطراو الروي ولمنق العونبرالا ماركنواني وأاحيا فااوبها ويجزرن الفرز وموفي اين مات ما بناجيل وزيع موه من وركان كالراز كالور

وعن تهار يستراند ملك عن طابها على توري وارى وي المحيد ما كالولام تنزاد له ربعر وعرسة وي مربد بدي دركر المحافظ محد المرامة طور وربي بازدان خي ليعظم مريد والولاطور المعالم المواقع مطور وطارات المان فالما معد وعلط وضفاح ويناريره مطذانه دهو بولول داميده طاء أمن المعلى وعيد وعيد المعالم المعا ناها المساور المعاد والمعالية والمعا وكالعلى الراون المحص محلف الماسي ... وي المعلى معرف المعمت المست ماعم المترات عديدوما وفحمد و لوسنام وس ماست وسالمما والمركل الله ما در المان المان ما المان الما ما مستعمر در کرب می نویز میشون عدد سرا

جه وفاع صورت مجرد الفرثاني الفرثاني المنافق ا

وسر من فله المن إمان ما والمن المنافق المان المنافقة ما تصريم وزود و فوجست واست اللات وسع والما من فر حرب معمول فارس والمد المحيط معمودول مار و دروم و مرموه في در در مه مه وطولو الملوسة سويدة محيوس إلى مور دون مو ورالسيال وندرا برأن في ومود مريالي وجود كالما المن وارد ت المات منابروس العدار وم المعناد تعداد وم مت و معدورها است

جه وفاع حضرت مُزَّالفِتُ فَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

بالاعدارية ووانسق علمان سيمان ووجهان يست الرموال مندكة موطون في إمل أروان بركا محورومون محود وتقديم الترجون ويران معن حكونه رأاله متنزيدونديس وحتوكوريا نهايت محاع حود كويسه وريداعل حوري ارورته مرتب وتوكوم ونا مروط ساوما عاري وى على توزوهون اول الم المن وه الروط تدريون والمحك

عوات كمعا والعرائع ويملق ربيزي تكون معرود والتساء المعقوق في مرمه وعاق ال ي دروس ما المحفظ المورد الرنوليما من الريوع والمحا وجوع بت ورحده مخاتى بمنى موطارة واطلاق محرها ويص رفاوالهم لايمت لهدا تعبيا لرفائ كويملا المره ومرحلين وحلوى كراسى ديطور تعم مكرود مره وجود ترون بصورت كوعماد تأف والله فادرت ن ادومهما كادام للفائد ميدالات مينات مام ارهبروس وخدكا ليمات فتوتور داية فامرج والصاف فالمات بعلى الموام لعد ومنوا ويع خافرات والمرلف مودول الام المع مسمولف بري و كمنا و المعنى المعنى الميدام والمعنى الميدام والمعنى للرديرى وسوانس والقراست بريم مي مي مود مون تعليم

كالمنتحل يسرآ تعطولولولوليكانية م عبار ارد و ومهم مور المصند في صعف المياد الكائن من ملاحست من ومعيد الما عا وجاب مهما والمصدعة باندى ت وقع من مرافعة مرون على افتصاريد المامن للامواهم ومراه مي ومراه مي ومعنى ومعنى المامي عاوسه العلى والم يسع مو موكوندكم راعنوا ولندنوري المنظافر كمع وابتها سندلا أوبع فليعدوا رجون لبيث في سرسواداع عامالف لعقوانه فتدوال على وكوند مامو وفيات المراديد مل مستر وهوال والموالية وطعن بروط لاين ما رنيز كالمترك المابع الميكم مرضدا براجل نابعو ملاحق احمدي رغواس وصارا مل ريوكدسى وحقاق المنا بعنيا ببرصر برين من المعرف رو بوليا معيد رج م الماست (و در رص د اما سي محقوقيري محزاج ي عور الدر تروعي ستة بريم وعلام المريد

وع وزرا وي ما تعمل ما نديو الدرج و الماب ركا والمعا مامت ميت والنفاد لوكن سي المحاريد والانساماع كروواو معامس ونشيع ازى والها يركوم كم والعمر الما المرا ناويسلام أير كامر سبقا في مورالات وتروع حوكم بالعجاد تعبنات ونورون في اريد لاتعيى يسي ووعواده بجوع كن مل وهي المعالول وب متلبروالم لويروبعقاص مطاق است بالد مياج المناع المناع المناع المناع المناع وسنوير سغي كلاحنا بكرو كونة برور الاستحدام ولايد שמניש ישיישינים אוגיינול איני לאינים منويسندكه يراف دراستراصادر : معصران ودراساسيز كالأنهاب بخلاف بأردرات تركه وفوان ووانهاطا ووصوا ما محديد معطوى درابقدافر والتهابود والتهابود والتهابود والتهابود والتهابود طرق ديم بن وت ارسي فائل بدكر عصرة ويشم و وهلوس وجدال ومهرورميرم ومودح مان ومحلالو فران أبهاي في معنى ومرون المدروف فاوك اجعية مدا ندر الدركاوية

استدار معامتراه عالملروعالهن ودع ف الموتولع رالكثية ن دانيت الادكوس كرائ من كالخاصة وركت من المانية مرايع المانية مركة المانية مركة المانية مركة المانية المراكة ا ج عنظارت كعلا ابن الالى كداخ و بوده فالمعلال وتمركع وملالوه والمواحد وميل أنوة لوأتم العبور بمحل عمته ونبرجو النيم محالف ابتوكا الدارواصا اصعاد أواصارما الط ارسى معلى تركيس عال مرسم الوز تصويوم مينقع الفادعام ومسكر دويجكم المريخ جهمي زمله حاليان وريقامته والزوران وعلم الماعا وبون وترفط من السرو عداله والدار الرونور سور يانعا لانا نبي الني المعنان المان المان والمان والم معندي وفول بمركاني مطاب زراك والمست برموهم الت تدين ويدكونهم ويورون ويوالي والماقي والكالمون والارصرت مو المحالة عند الدرك والدرا سيطغ بريوريك دم قدويما ن مرا تطال يحلن عام

رطال رسيد عمرافندائ مجروم وعرت وما مستاوات رمنحلا برنه رسع ندان وي صلل سالك علاله تصريب ومديم برياي ع والمياك تهارت معاندوا كدي الى در فعاكم فى موروسى علوس والعاد العاد معيم امره كم معت رفاد و فا واخدت الدوعالي معلى الماليا عائب تدرك طافت المستري ماند كورونهي معاوير وراماي وسنائج و زصر العظام من وكرود و وفت الواقع الدار المان والفراس والفراس والفراس والمان والمان والمرام

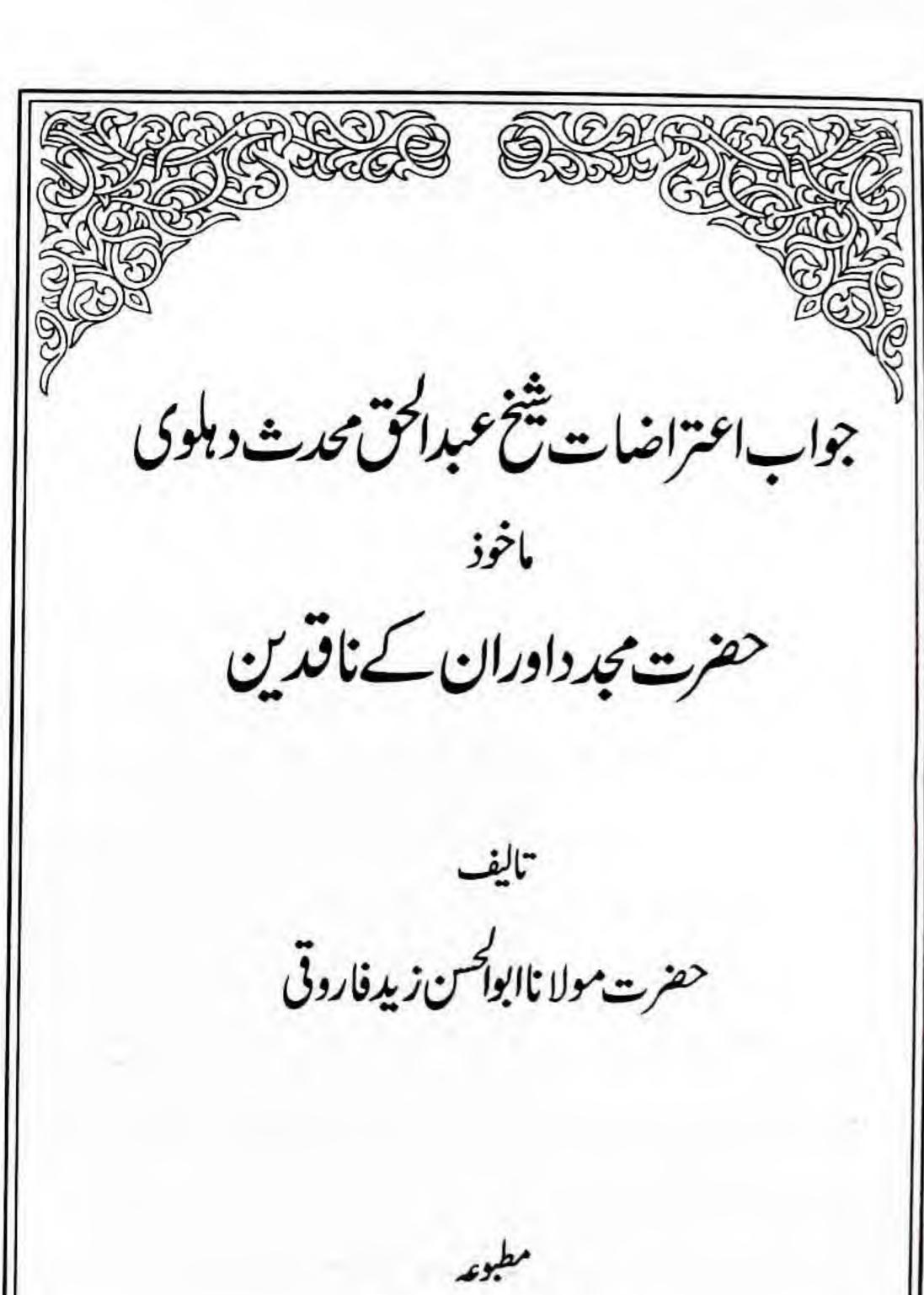
مناق بمناوط المرارد والمحارد والمعال والمرا يما المحر بيم ين وليا كان وقد مع ويفي الناتي . ما يود من لا على أو المساعة والمعارية والمعارية والمعارية والم المجيد والما على الماري والمراه المالية المعربية ان يرسونلون اساعتى الدوسيد لاى مام ورس است. كما والعا ماورا وكم عدد مدارد وانتكاعي فالمع عب التا وق وراروداع كمعى فالمع عن مربر بديما بندائي وحوص لى عوسرا مرورن على ماند كرفت اندمار طوف عدم عان بكدا على معكما فالتمالوم ويتوعم تكويت كومت وتومهمان مطديوا هيلم مسن كهنت كالمية ويواطلة أوموي واذاد معني كردها كمكنة كالوالا فلاقال وكون ال في معارف وال المرمع المراجع والمراجع والم والمراجع والمراجع والمراجع والمراجع والمراجع والمراجع والمراجع و او المحقة على أرعاد تطرق وفا وعالى عاصل عواسوس سان روس كروي المرة ته المحالة

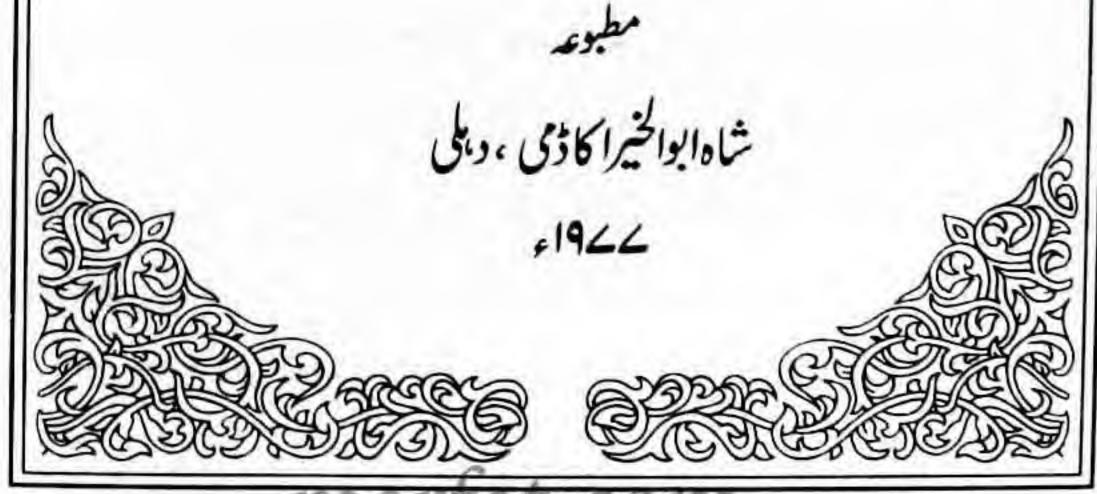
وعندروا بدنه وكانت العدر كارا وكانت العراد الما بمحص به وسوران ومحصما با ملوساه اندا والمعلقة مونع ورت المريم موت مع المالك مولك المالك مولك المريد ارجاسه من مع واقط وسيع في وياسة فيون وارد الي سلط - كسط نودم ورمز رج ك وتكما فالعن عواهم الميلان ديرون والمردوري ويت مرايرى ويسا ودرمحل والمواهد وم وتري كت بدور مان دام مالا ولابت المستشريس وبريض وبريض وتنصف المجتبد بالاثر وهوان حبرت في المنافع المناف ئالمى كانت توم في ويناه ما المارما

مع المراد الماليد والماليد وال محمد در مرك كالناف من الموي كنادو ملطا المحصر وسرار دره وزوانى المالطام امروي وعلى ودي وت المروم الانتقاعا إحلى سه لذا ارع وبراد المترج العاندة كدس البطلمة وكورسة والمرا المانع في المروز عرب ما عامطة اصلافي موارندو من بي مكنده ولله ويرا و كالتري من المعالي الما المرابعة المعالية المرابعة اروممناولانكوار وينها منورت ووالماند والماند والماند

ملاته منكول يستوات والدي ي المحاسي من الما والمسالم أرس كنبسه ويعقيقال فتومتول تدويته منات والمرطان المسالة والمتعالم المتعالم الم نسي . باما يدنوي ليزازي إسراز ما المعوظي روز على بود والهم اواد ما وعنى ورتم معيى كالالا مدوق مرووما التروز حامون كدرارومي دورواطفالي يخفاي مرا المت كان المعنوع على ملا تدا والما المعل تع زيرانوي على موفايد مرسى و تصحيح مرس ما وزاد فوكاوي والدلويلزومام مردوكرمان درعال صامران والها ووا محالف ليزاقوا آمنة فالن مكت تدبوناسا حاصيم الدر ملتو اخيرا طلاه ا برنور مكافعا علينادعيم الصوداك كم كفاج ذهب

من من المركار المعام ومن مركان المعالية ى در الدر المعنا و المالية المودن كمرا ويدر و تا الموددة ارده برامان برمور ترموات مسيد المان برموات ورامان الممتران الممتري مرواند ملوا بالمور ورام برده المالم الى كدان توادر والمحديج المستنار موكوف متعارف معومك وراول حيرام مافت كاولود الت معار محابهات تعوصيا صربتها وفرفنا وتعام ما بندوجت كدانها حال استعمونهمتما وسي كم عوف ن فالمندوص ال ر جی خرکم منو وقع صبر کاان است رصر به ای وود معموان جذبه رسون ن





martat.com

مكتوب جناب شيخ كے متعلق

جناب شخ عبدالحق محدث دہلوی نے حضرت مجدد کوآخری ایام میں ایک طویل مکتوب کھا ہے، جس کو ۱۳۸۴ھ/۱۹۹۳ھ پر وفیسر خلیق احمد نظامی نے ''حیات شخ عبدالحق'' میں طبع کیا ہے، جواس کتاب کے صفحہ ۱۳۲ ہے ۱۳۴۴ تک ہے۔اگر چہ یہ مکتوب نئے تعلیم یافتہ افراد کے سامنے اس کتاب کے ذریعہ اُب آیا ہے، لیکن اہل علم اور اکابر سلسلہ و مجددیہ کے سامنے پہلے دن سے آیا ہوا ہے اور ان حضرات نے اس ساڑھے تین سوسال کے عرصہ میں اس مکتوب کے جواب میں یہ کثر ت رسالے لکھے ہیں، میں بعض اہم رسائل و تحریرات کو بیان کرتا ہوں۔

اسس شخ بدرالدین سر ہندی نے '' حضرات القدی'' کے ساتویں حضرت میں بعض اعتراضات کا جواب کھا ہے اور وہ مکالم بھی تحریر کیا ہے جوآپ کا جہا گیرے کھلے اعتراضات کا جواب کھا ہے اور وہ مکالم بھی تحریر کیا ہے جوآپ کا جہا گیرے کھلے دربار میں ہوا ہے۔

٢..... حضرت محمد يحيى فرزندا صغر حضرت مجدونے ايك رساله لكھا ہے۔

٣....حفرت محرفرخ معروف به فرخ شاه فرزندِ سوم حفرت محرسعيد، فرزندِ دوم حفرت محسيد، فرزندِ دوم حفرت محدد نے رسالہ '' ککھا ہے، آپ اپنے محدد نے رسالہ '' ککھا ہے، آپ اپنے وقت کے اجلہ علماء اعلام میں سے صاحب تالیفات قیمہ تھے۔

ہم..... حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے ایک مختفر پُراز تحقیق رسالہ لکھا ہے جو آپ کے فتاویٰ کے آخیر میں طبع ہو گیا ہے۔

۵ حضرت قاضی ثناء الله پانی پی نے دورسالے لکھے ہیں ایک شیخ عبدالحق کے اعتراضات کے رد میں۔ اس کانام احقاق الحق ہے۔ دوسرادیگر افراد کے اعتراضات کے رد میں۔ پہلے رسالے کی تالیف سے سہ شنبہ ۲۵ شوال ۱۱۰ اھاکو فارغ ہوئے ہیں۔ یہ دونوں رسالے آپ کے ہاتھ کے تحریر کردہ میرسے پاس موجود ہیں۔ مصرت شاہ غلام علی دہلوی نے ایک رسالہ لکھا ہے، جوانگریزوں کے غدرسے پہلے کا لکھا ہوا میرسے پاس محفوظ ہے۔

کے سے مولا ناوکیل احمد سکندر پوری نے مستقل ایک کتاب ۳۳ صفحات کی جناب شیخ کے متوب کے روّ میں لکھی ہے جو ۱۱ ۱۱ ھے کوچیپ گئی ہے ، اس کا نام ہدیہ مجدد ہیہ ہے۔ اللہ ان کو اجرد کے کہ انہوں نے جناب شیخ کے ادب واحترام کا پورا خیال رکھا ہے اور جناب شیخ کے تمام ایرادات کی حقیقت بیان کردی ہے ، اوران کی دوسری کتاب انواراحمد ہیہ ہے ، اس میں اوروں کے ایرادات کا جواب ہے یہ کتاب ۱۹۰ ھیں چھی ہے یہ دونوں کتا بیں فاری میں ہیں اور تیسری کتاب عربی میں الکلام المنجی کھی ہے یہ دونوں کتا بیں فاری میں ہیں اور تیسری کتاب عربی میں الکلام المنجی کھی

مولا ناوکیل احمہ نے'' انواراحمہ یہ' کےصفحہ ۸۶ کے حاشیہ پرلکھا ہے کہ اہل حق نے ستر رسائل سے زائد ہفوات بخالفین کے ردیمیں لکھے ہیں۔

جه وفاع معزت مُرِّ الغرِث في العربي العربي

كتاب عَطِيَّةُ الْوَهَّابِ الْفَاصِلَةُ بَيْنَ الْحُطَاءِ وَالصَّوَابِ لَكَسَ ہِ ، اس كتاب پراس وقت كے نوجليل القدرعلماء نے تقرینطیں لکھی ہیں۔ ان كے اساءگرامی درج ذیل ہیں۔

ا..... شيخ الاسلام مفتى مكه مكرمه عبدالله عمّا في زاده _

۲..... علامهٔ اجل شیخ حسن بن مراد تونمی _ آپ کی تقریظ کیا ہے تحقیقات سے بھرا مستقل رسالہ ہے۔

٣..... علامه اجل شيخ احمد بشيشي مصرى از هرى شافعي ، آپ كى و فات ١٠٩٦ ه ميں ہوئى

-4

٣ علامهٔ اجل عبدالله عبای شافعی کمی _

۵..... علامه قاسم سنجقد ارتکی حنفی _

٢ علامه سيد محم حسين كل-

٤ علامه سيدعلى بن محمد معروف به كلاً ه زَادَه ، دِيارِ بكرى ، كل ـ

٨.... علامهم شدالدين بن احدم شدى -

9 شيخ الاسلام مفتى مدينه منوره سيراسعد _

علامہ محمر مراد منزاوی ، قزانی ، کی سید محمر صالح زواوی سے بیعت تھے اور وہ حضرت شاہ محمد مظہر مہاجر مدینہ کے فلیفہ تھے (شاہ محمد مظہر میر بے دادا حضرت شاہ محمد محمد مخر میں کے چھوٹے بھائی تھے) انہوں نے چود ہویں صدی ہجری کے اوائل میں کمتوبات قدی آیات کوعر بی میں ترجمہ کیا اور کا ۱۳ اھ میں مکہ مرمہ کے مطبع امیریہ میں اس کوطبع کیا۔ انہوں نے پہلے جھے کے حاشیہ پر حضرت امام ربانی مجد دالف ثانی کے مختر احوال لکھ کر مندرجہ بالانوعلاء کی تقریظوں کوطبع کیا ہے اور تیسر سے جھے (دفتر) کے حاشیہ پر دسالہ مندرجہ بالانوعلاء کی تقریظوں کوطبع کیا ہے اور تیسر سے جھے (دفتر) کے حاشیہ پر دسالہ عطیۃ الوہاب ہے۔ محمد مراد نے مکتوبات کوعر بی میں ترجمہ کر کے علاء عرب کو حضرت مجدد معطیۃ الوہاب ہے۔ محمد مراد نے مکتوبات کوعر بی میں ترجمہ کر کے علاء عرب کو حضرت مجدد معطیۃ الوہاب ہے۔ محمد مراد نے مکتوبات کوعر بی میں ترجمہ کر کے علاء عرب کو حضرت مجدد معطیۃ الوہاب ہے۔ محمد مراد نے مکتوبات کوعر بی میں ترجمہ کر کے علاء عرب کو حضرت مجدد معطیۃ الوہاب ہے۔ محمد مراد نے مکتوبات کوعر بی میں ترجمہ کر کے علاء عرب کو حضرت محمد میں تعلیۃ الوہاب ہے۔ محمد مراد نے مکتوبات کوعر بی میں ترجمہ کر کے علاء عرب کو حضرت میں تعلیۃ الوہاب ہے۔ محمد مراد نے مکتوبات کوعر بی میں ترجمہ کر کے علاء عرب کو حضرت محمد میں تبوی کے حاصل کے حسان کی میں ترجمہ کر کے علاء عرب کو حضرت میں تبوی کی تبوی کی تبوی کے حاصل کے حاصل کے حاصل کے حاصل کے حاصل کی تبوی کی تبوی کی تبوی کی تبوی کے حاصل کے حاصل کے حاصل کی تبوی کے حاصل کے حاصل کے حاصل کے حاصل کے حاصل کے حاصل کی تبوی کی تبوی کے حاصل کے حاص

وفاع معزت مُذَالفِتُ في الفِتْ في الفِتْ

کے معارف سے متنفیر ہونے کا موقع دے دیا ہے۔ جزادُ اللهُ عَنِ الْإِسْلَامِ وَالْهُسُلِمِيْنَ خَيرًا

جناب شیخ نے یہ طویل کمتوب حضرت مجدد کی وفات سے بہت کم عرصہ پہلے لکھا
ہے۔ کمتوبات کا تیسرا دفتر ۱۰۳۳ ھیں بند ہوا ہے۔ اس کے بعد حضرت مجدد نے
سات آٹھ مہینے کے عرصہ میں دس مکا تیب تحریر فرمائے ہیں۔ ان میں سے ایک کمتوب
خواجہ حیام الدین احمہ کے نام ہے (کمتوب: ۱۲۱) جناب شیخ نے اپنے طویل کمتوب
میں حضرت مجدد کے اس کمتوب کی بعض عبارات پررد وقدح کی ہے۔ آپ کی اس
رد وقدح میں جرح کا پہلونمایاں ہے اور میرایہ خیال ہے کہ یہی ناملائم جرح اخلاص
نامہ ککھنے کا سب ہوئی ہے (اخلاص نامہ کا ذکر عنقریب آرہاہے)

اس میں کوئی محل ریب نہیں کہ اس طویل مکتوب میں حضرت مجدد کی جوعبارتیں نقل کی گئی ہیں ان میں سے بہت زیادہ محرف اور غلط ہیں ، بنابریں بعض افراد نے کہا ہے کہ یہ مکتوب جناب شیخ نے نہیں لکھا ہے ۔لیکن یہ خیال درست نہیں کیوں کہ مجدد کی حضرات پہلے ہی دن سے اس کا ذکر کررہے ہیں اور ردّ لکھ رہے ہیں جیسا کہ بیان کر چکا ہوں۔

اوراس میں بھی کوئی کلام نہیں ہے کہ اس مکتوب کی وجہ سے حضرت مجدد کے معاندین میں بہت اضافہ ہوا ہے۔ البتہ مطابع کے ظہور کے بعد سے حالات نے پلٹا کھایا۔ کیوں کہ جس نے بھی مکتوبات کا مطالعہ کیاوہ صدق دل سے آپ کی بزرگی اور جلالت قدر کا قائل ہوا۔ اس پر ظاہر ہوگیا کہ الزامات باطل ہیں۔

محرم ۱۳۸۴ ہے/مئی ۱۹۲۴ء میں پروفیسر خلیق احمد صاحب نظامی نے کتاب حیات شیخ عبدالحق میں جناب شیخ کے اس طویل کمتوب کوطبع کیا اور کمتوب سے پہلے یہ عبارت کھی ہے۔

جه وفاع معزت مُزَّالفِتْ في الفِتْ في الفِي الفِتْ الفِقْ الفِي الفِتْ الفِقْ الفِي الفِي الفِي الفِي الف

'' یہ مکتوب شیخ مجد داور شیخ محدث کے تعلقات کو بمجھنے میں بے صدید د ہیا ہے۔
شیخ محدث نے مجد دصاحب کے جن جن خیالات پراعتراض کیا ہے۔ ان پر سنجیدگ ہے
غور کرنے کی ضرورت ہے ، جس شخص نے مجد دصاحب پراعتراض کئے ہیں اس کوان
سے جومحت تھی اس کا اندازہ اس سے لگا یا جا سکتا ہے۔'' ایں مقدار کہ مرابہ شامجت و

اتحاداست کم کے راخوامد بود"۔

کتاب "حیات عبدالحق" میں اس مختصر وموثر تعارف کے ساتھ مکتوب طویل کی طباعت نے تعلیم کے دلدادگان میں ہلچل مجادی ،کسی نے کتاب کھی ،کسی نے بیش لفظ عقیدت کے ساتھ بیش کیا کسی نے تحسین کی کسی نے صلہ دیا ،کسی نے اس سے استفادہ کر کے دوسری کتاب لکھ دی ،کسی کی کتاب ہندوستان میں چھی ،کسی کی لندن میں ۔ان لوگوں کا خیال ہے کہ ان کے ہاتھ کوئی راز آگیا ہے۔ حالانکہ نہ وہ راز ہاور مند نہوئی نئی بات ۔ یہ سب پچھ صد ہاسال پہلے گزر چکا ہے اور اہل حق نے خوب تفصیل نہ کوئی نئی بات ۔ یہ سب پچھ صد ہاسال پہلے گزر چکا ہے اور اہل حق نے خوب تفصیل سے الزامات کا بطلان ثابت کردیا ہے۔

پروفیسرخلیق احمد کو چاہئے تھا کہ یا تو اس مکتوب کو نہ چھا ہے اور اگر کی وجہ سے
اس کا چھا پنا ضروری تھا تو پھر منصفا نہ طور پر جناب شیخ کی تحریر کا جائزہ لیتے اور دیکھتے
کہ آیا نہوں نے حضرت مجدد کی عبار تیں سی جے نقل کی ہیں یا ان میں تحریف ہے۔حضرت مجدد کے جیں۔ برخض ان کا مطالعہ کرسکتا ہے۔

پروفیسر ظیق احمد صاحب نے لکھا ہے۔" مجدد صاحب کے جن جن خیالات
پراعتر اض کیا ہے ان پر سجیدگی سے غور کرنے کی ضرورت ہے"۔ حضرت مجدد کی اولاد
اور آپ کے ماننے والوں نے صد ہاسال سے اس پر سنجیدگی سے غور کیا ہے اور سب کچھ
بیان کردیا ہے ، اب تو ضرورت اس بات کی ہے کہ خلیق احمد صاحب سنجیدگی سے ان
رسائل کو پڑھیں اور ان تحریرات کو مجھیں جو عالی قدر حضرات چھوڑ گئے ہیں ، اور پھر
سائل کو پڑھیں اور ان تحریرات کو مجھیں جو عالی قدر حضرات چھوڑ گئے ہیں ، اور پھر
سائل کو پڑھیں اور ان تحریرات کو مجھیں جو عالی قدر حضرات جھوڑ گئے ہیں ، اور پھر
سائل کو پڑھیں اور ان تحریرات کو مجھیں جو عالی قدر حضرات جھوڑ گئے ہیں ، اور پھر
سائل کو پڑھیں اور ان تحریرات کو مجھیں جو عالی قدر حضرات جھوڑ گئے ہیں ، اور پھر

اس محبت کی قدرہ قیمت کا اندازہ کریں جو''ایں مقدار کہ مرابہ شما محبت واتحاداست کم کے را خوابد بود''سے ظاہر ہوتی ہے۔

میں نے بہ کٹرت حضرات مشائخ کرام کے مبارک احوال کا مطالعہ کیا ہے۔ جو ظلم وسم معاندوں نے حضرت مجدد کے ساتھ کیا ہے اور کررہے ہیں اس کی نظیر مجھ کوئیں ملی ہے۔ غالباً اس کا سب یہ ہے کہ آپ نے اہل زیغ کے لئے ان کی کج روی کے تمام ملی ہے۔ غالباً اس کا سب یہ ہے کہ آپ نے اہل زیغ کے لئے ان کی کج روی کے تمام راتے مسدود کردئے ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ نے کیا خوب حقیقت کا اظہار کیا ہے کہ ''اللہ نے جوطریقہ اپنا انبیاء کے ساتھ رکھا ہے اور جواس کی عادت مستمرہ ہے، وہی اس نے حضرت مجدد کے ساتھ کیا۔ کہ ظالموں اور مبتدعین نے آپ کو ایذا پہنچائی اور محقوف فقہاء نے انکار کیا تا کہ اللہ تعالیٰ آپ کے درجات میں اضافہ کرے اور آپ کی وفات کے بعد آپ کی حنات میں ہوتی رہے'۔

میری نظریں جناب شیخ کا بیکتوب ایک خصوصی کمتوب تھا جس میں انہوں نے اپنے دل کی وہ تمام الجھنیں جو پنیتیس سال سے ان کو بچین کئے ہوئی تھیں ظاہر کردی ہیں، ان کو جو بات بھی کی ذریعہ سے پیچی تھی لکھدی ۔ انہوں نے ذریعہ کے مستند یا نامستند ہونے کونہیں دیکھا ہے اور ان کو حضرت مجدد سے امید تھی کہ دہ اس کا جو اب تحریر نامستند ہونے کونہیں دیکھا ہے اور ان کو حضرت مجدد خصوص گوشہ میں مصروف عبادت ہو فرما نمیں گے، لیکن وقت گزر چکا تھا اور حضرت مجدد مخصوص گوشہ میں مصروف عبادت ہو کررفیق اعلیٰ کے پاس جانے کی تیاری کررہے تھے، بلکہ آپ کی علالت بھی شروع ہو گئی تھی اور آپ شوق وصال میں یہ ہندی مصرع زبان پر لاتے تھے۔" آج ملاوا کنت سول تھی سب جگ دینوں وار' ۔ لہذا آپ نے جناب شیخ کو جو اب تحریر نے فرمایا ۔ اور میراخیال میہ کہ دینوں وار' ۔ لہذا آپ نے جناب شیخ کو جو اب تحریر نے فرمایا ۔ اور میراخیال میہ کہ دینوں وار' ۔ لہذا آپ نے متوب میں بعض جگہ جو صریح جا رحیت کی ہے۔ میراخیال میہ کہ دینوں وار' میکر رابھا نہ سانے اند' ۔ اس کا اثر جناب شیخ پر ہوا ہے حیسا کہ تحریر فرمایا ہے' در آخر سکر رابھا نہ ساختہ اند'' ۔ اس کا اثر جناب شیخ پر ہوا ہے حیسا کہ تحریر فرمایا ہے'' در آخر سکر رابھا نہ ساختہ اند'' ۔ اس کا اثر جناب شیخ پر ہوا ہے حیسا کہ تحریر فرمایا ہے'' در آخر سکر رابھا نہ ساختہ اند'' ۔ اس کا اثر جناب شیخ پر ہوا ہے

جه وفاع معزت مُزَّالفِتُ في الفِتْ في الفِي الفِتْ الفِقْ الفِي الفِتْ الفِقْ الفِي الفِي الفِي الفِي الف

اورآپ نے خواجہ حسام الدین کووہ مکتوب لکھا ہے جس کا بیان بہ عنوان'' اخلاص نامہ'' عنقریب آرہا ہے۔

چوں کہ یہ بخی مکتوب تھا بنابریں جناب شیخ نے اس کو اپنی کتاب''المکا تیب والرسائل'' میں درج نہیں کیا، اور شاہ فتح محمد کی روایت اور حضرت مرزا جان جانان مظہر کا بیان یقیناً درست ہے کہ جناب شیخ نے اس مکتوب کوضائع کرنے کی وصیت کی تھی۔

ایک نجی مکتوب جس میں برادرانہ شکوے شکایتیں ہوں عوام کے سامنے لانااس پررائے زنی کرنی ازروئے انصاف کب درست ہے۔ایے مکتوب کی تشہیر خود جناب شیخ پر سطیے کے لئے موجب برنامی ہے۔

نہ ہرتو ہے طرب انگیز باشد نه بر فعلے مرت نیز باشد ہے گفتار فزی و عار کردو ہے کردار علق بار کردو وليلش ظاہر است اندك بينديش بدی را ار چه کم باشد بدال بیش بوزوا افگرے صد فرمے را بیں فارے یہ درد آرد تے را ا شود وجہ ہلاکِ علق بے شک بود زہر بلابل گرچہ اندک بیان جله بیکار و فضول است اگر در راویان تخصے جول است به تحریفے شود مردود و مبدول كلام نيك باشد جله مقبول چوں کہ جناب شیخ کے مکتوب کوحضرت مجدد کے مخالفوں نے صحیفہء آسانی کا درجہ دے رکھاہے اور بلاوجہ حضرت مجدد پر الزامات عائد کئے جارہے ہیں ، اس لئے میں اس منوب کے ایک حصہ پر کچھتھرہ کرتا ہوں۔

عیب متال مکن اے خواجہ کزیں کمنہ رباط کس نہ دانست کہ رملت بہ چہال خواہد ہود

مكتوب كالميجه بيان

''حیات شیخ عبدالحق'' میں میہ مکتوب جھپ کران افراد کے ہاتھوں تک پہنچ گیا ہے جو وحدت ادیان کے فلسفہ کی تشکیل میں لگے ہوئے ہیں جن کی نظر میں نماز، روزہ، عج ابتدائی تدریجی امور ہیں اوراصل کار''سب وہی سب وہی'' ہے۔

چوں کہ ان لوگوں کی راہ میں سب سے بڑی رکا وٹ حضرت مجدد کی ذات اور آپ کی تعلیمات ہیں اس لئے آپ کی مخالفت اور آپ کو بدنام کرنے کے لئے بیرب سامی ہوگئے ہیں۔ اس کام کیلئے شیعہ تن کی تفریق بھی بہ ظاہر مٹادی گئی ہے۔ ان لوگوں کے سامنے جناب شیخ کی تحریر آئی تو اس کو تا ئیر غیبی سمجھ بیٹھے اور حضرت مجدد پر حملے شروع کردئے۔

میں جناب شیخ کی صرف ان عبارتوں پر پھھتبھرہ کرتا ہوں جن کو ان لوگوں نے نقل کیا ہے۔

آ بسته برگ گل بفشان بر مزار ما بسته برگ بر مزار ما بست شیشه دل در کنار ما

ا جناب شيخ نے لکھا ہے:

"پول در ضمن آن تنقیص و تخطیهٔ بزرگانے که اتفاق است بر بزرگ ایثان مثل سیدانطائفه جنید بغدادی و سلطان العارفین بایزید بسطامی و امثال ایثال و گفته اند که این بیچاره ما هیقت کار در نه یافته و به اصل به رسیده وگرفتار

جه وفاع معزت مُزَّالفِتْ فَي العِنْ الفِتْ فَي العَبِي العَبِي العَبِي العَبِي العَبِي العَبِي العَبِي العَبِي

ظل ماندہ اندوادعائے آل کہ آنچہ ایشان رادادہ اندیج کس را نہ دادہ اند" کے ترجمہ: چونکہ اس ضمن میں ان بزرگوں کی تنقیص اور ان کا خطا پر ہونا بیان کیا ہے جن کی بزرگ پر اتفاق ہے جیسے سید طا کفہ حضرت جنید بغدادی اور سلطانِ عارفین حضرت بایز ید بسطامی اور ان جیسے دوسرے اکا براور کہا ہے۔ یہ بچارے معاملہ کی تہداور اس کی اصل تک نہیں پہنچے ہیں، بلکہ سایوں میں بھنس کررہ گئے ہیں اور آپ نے یہ ادعا کیا ہے کہ جو بچھ آپ کو ملا ہے کی کونہیں ملا ہے'۔

یے عبارت حضرت شخ نے تکھی ہے۔ میں اب ان لوگوں سے دریا نت کرتا ہوں جن کی نظر میں یہ تحریر صحفہء آسانی بنی ہوئی ہے کہ حضرت مجدد کے رسائل اور آپ کے مکا تیب سب کے سامنے ہیں کیاوہ یہ عبارت دکھا کتے ہیں آپ نے جوعزت اور احترام ان بزرگوں کا کیا ہے وہ اظہر من اشمس ہے آپ اپنے کو ان کے خوانِ نعت کا ایک ادنی ان بردار اور ریزہ چین ظاہر کرتے ہیں۔ آپ فرماتے ہیں یہ مقام تو حید ہرسالک کورا و سلوک میں پیش آتا ہے (چنانچہ خود مجھ کو بھی پیش آیا ہے) اور پھر اللہ کے لطف سے مقام شہود تک رسائی ہوئی ہے۔ آپ نے یہ بھی لکھا ہے کہ ان حضرات سے کلمات تو حید کا صدور اس وقت ہوا ہے جب وہ اس مقام میں تھے۔ اللہ ان لوگوں کو انصاف دے یہ کہاں سے بچھ گئے کہ ان بزرگوں کو اس مقام سے ترتی نہیں ہوئی ہے اور اس مقام میں بند ہوکر رہ گئے ہیں۔ آ

افسوس صد افسوس جن لوگوں کو دین و مذہب سے کوئی واسط نہیں ہے وہ آج

ع مکتوب:۲۹۰ دفتر اول کومطالعه کری<u>ں</u>

کے حیات شیخ عبدالحق ص: ۱۳ سے چونکہ صحت کے اعتبار سے ہدیہ مجددید کی نقل کردہ عبارت میری نظر میں اصح ہے اسلئے اختلاف کی صورت میں اس کوڑ جج دیتا ہوں۔

جه وفاع معزت مُجَرِّ الغِثْ في العِنْ الغِثْ في العَرِيْ الغِثْ في العَرِيْ الغِثْ في العَرِيْ الغِثْ في العَر

معارف واسرار کے عقد ہے حل کرنے کی کوشش کررہے ہیں اوراولیائے پروردگارکو مطعون کررہے ہیں۔ان لوگوں نے ظل کا لفظ ویکھا جس کے معنی سایہ ہیں اور یہ سمجھ بیٹھے کہ بارگا وقرب میں سائے ہوتے ہیں۔العیاذ باللہ۔وہ عالم تو بتا مہ نُوْدٌ علی نُوْدٍ ہے وہاں ظل اور سایہ کا کیا سوال۔

نُوْرٌ عَلَى نُوْرِ ارشادر بانى ہے كونورانى طبقات ايك پرايك ہيں حضرات مشاكَّ كرام ہرنورانی طبقہ كواس سے بالاتر نورانی طبقہ كے لئے به منزلة طل ساية قرارد ہے ہيں اور شريعت كى زبان ميں اس كى تعبير غين سے كى گئ ہے جو كہ غيم وسحاب اوراً بركو كہتے ہيں ۔ امام مسلم نے روایت كى ہے كه رسول الله وظالم نے فرمایا : إنَّهُ لَيُعَانُ عَلَى قَلْبِيْ وَإِنِّى لَا سُتَغُفِرُ اللهُ فِي الْيَوْمِ مِائَمَةُ مرةٍ لَهُ ميرے قلب پر انواركى تہه قِلْبِيْ وَإِنِّى لَا سُتَغُفِرُ اللهُ فِي الْيَوْمِ مِائَمَةُ مرةٍ لَهُ ميرے قلب پر انواركى تہه پر تى ہوئى ہے ، سكينہ كے بادل جھاتے ہيں اور ميں سوبارون ميں الله سے استغفار كرتا ہوں' ۔ ہر آن اور ہر زمان آپ منازل طے كرتے سے اور ہر تحانی منزل بمنزلہ ابروسایداورظل کے نظر آتی تھی۔

کثتگان خجر تسلیم را ہرزماں از غیب جانے دیگر است حضرت مجددتوا ہے کوحضراتِ مشائخ کا پروردہ اورخوشہ چین لکھتے ہیں ایک جگہ ہی آپ نے بینیں لکھا کہ جو کچھ مجھکوملا ہے کی کونہیں ملا ہے بیآ پ پر بہتان اور صرت کے الزام ہے۔کیا کوئی شخص حضرت کے رسائل یا مکا تیب میں بیعبارت دکھا سکتا ہے؟

الزام ہے۔کیا کوئی شخص حضرت کے رسائل یا مکا تیب میں بیعبارت دکھا سکتا ہے؟

"ویکے ازاں مواضع کہ بے خطرناک واز رعایت مقام ادب دوراست آن است کہ درباب حضرت غوث الثقلین رضی اللہ عنہ گفتہ اُند کہ

جه وفاع معزت مُزَّالغِ ثَاني اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

کثرتِ ظہورکرامات ازایشان ازجت آل بود کہ نزول ایشان ناقص بود⁴ ''میں شواہدتجد ید'' کے بیان میں کثرت وقلتِ خوارق کے سلسلہ میں حضرت مجدد کی عبارت کا ترجمہ ککھ چکا ہوں جو کہ درج ذیل ہے۔

حضرت کاعروج اکثر اولیائے امت سے بلندتر واقع ہوا ہے اور آپ کا نزول مقام روح تک تھاجو کہ عالم اسباب سے بالاتر ہے''۔

اب میں آپ کے مکتوب گرامی سے جو کہ دفتر اول ۲۱۶۱ مکتوب ہے آپ کے الفاظ ککھتا ہوں۔

حضرت مجدد نے رسالہ مکاشفات غیبیہ میں لکھا ہے۔

"واصلان ذات این بزرگواران که به افراد ملقب انداقلِ قلیل انداکا بر صحابه دائمه اثنی عشرازاهلِ بیت رضوان الله علیهم اجمعین به این دولت فائز

جه وفاع صورت مُزّالفِتُ في اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

اند و از اکابر اولیاء الله غوث الثقلین قطب ربانی شیخ عبدالقادر جیلانی قدس الله تعالیٰ سره الاقدس به این دولت ممتاز اند و درین مقام شان غاص دارند که اولیائے دیگرازال خصوصیت قلیل النصیب اند"^ک

ترجمہ: حضرات مشاکع کرام میں ہے وہ پاک نہادجن کو''افراد'' کہتے ہیں اوروہ واصلان ذات ہیں، نہایت قلیل ہیں۔اکابرصحابہاورائمہا تخاعشراز اہل بیت اطہاراس دولت سے فائز ہیں اوراکابراولیاءاللہ میں سے حضرت غوث اعظم ای دولت سے ممتاز ہیں اوراکابراولیاءاللہ میں سے حضرت غوث اعظم ای دولت سے ممتاز ہیں اوراس مقام میں آپ کی زالی شان ہے کہ دیگر اولیاءاللہ اس دولت سے کم بہرہ ور ہیں''۔

اور حضرت مجدد نے رسالہ مبداومعاد کے اوائل میں لکھا ہے۔

"و دري عروج اخير كه عروج درمقامات اصل است مدد از روعانيت حضرت غوث الاعظم محى الدين شيخ عبدالقادر بود قدس الله سره الاقدس، وبه قوت تصرف ازال مقامات گزرانيدند وبه اصل الاصل واصل كردند وازانجابه عالم بازگردانيدند"

"ترجمہ: اس عروج اخیر ہے جو کہ مقاماتِ اصل کا عروج ہے حضرت غوث اعظم کی روحانیت اور آپ کی توت ِتصرف کی بنا پر میر اگز راور اصل الاصل تک میرا وصول ہوا ہے اور وہاں سے میری واپسی عالم کو ہوئی ہے'۔

سیدناعبدالقادر جیلانی سے جومجت وار تباط حضرت مجدد کوتھا مختاج بیان نہیں۔ حضرت مجدد نے قلت وکٹر تینے وارق کے سلسلہ میں جو بات کہی ہے کہ حضرت فوث کا نزول مقام روح تک تھا اس سے آپ کے مخالفین نے بیافتنہ ہر پاکردیا حالانکہ حضرت

ال مجور رسائل سبعة للى من ١٦٤ مع مور رسائل سبعي ١٦٤ من المال سبعي المال المال سبعي المال المال

المناع معزت مُزَّالَّفِ ثَانَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ ا

غوث کے لئے اس مقام تک نزول اکمل واُفضل تھا کیونکہ آپ سے اللہ تعالیٰ کو بہ کثر تخوار ت ظاہر کرانے تھے۔اگر آپ کا نزول مقام قلب تک ہوجا تا تو آپ سے خوار ق بہ کثر ت ظاہر نہ ہوتے۔

حضرت مجدد نے حضرت غوث کی ولایت و بزرگی کونہات عمدہ طریقہ پر بیان کیا ہے، پھربھی حضرت مجدد کو بدنام کرنے کے لئے آپ پر الزام عائد کیا جارہا ہے۔
کیا یہی انصاف ہے کیاای کانام تحقیق ہے کیاای کوآ زاد خیالی کہتے ہیں۔
سیساور جناب شیخ نے لکھا ہے:

" وآل که دربعض محقبات نوشته اند که انگارم که حکمت در پیدا کردن من آن است که تاکال ابراهیمی و محدی دریک جاجمع شوداشد واعظم است از همه "^ل

ترجمہ: اور وہ جوبعض کمتوبات میں لکھاہے کہ میں سمجھتا ہوں کہ میرے پیدا کرنے کی حکمت سے ہے کہ کمال ابرا ہیمی اور محمدی ایک جگہ جمع ہوجائے ۔سب سے زیادہ سخت اور سب سے بڑھا ہواہے''۔

اس عبارت کا تعلق دفتر دوم کے چھٹے کمتوب سے ہے۔ کاش کہ عبارت صحیح نقل کردی ہوتی ۔ حضرت مجدد نے بیدالفاظ لکھے ہیں۔

"انگارم که مقصود از آفرینش من آن است که ولایت و محدی به ولایت اربه محدی به ولایت اربه محدی به ولایت به ایرا اسی منصبغ گردد و حن ملاحت این ولایت به ایجال صباحت آن ولایت ممتزج شود و دَکَوْ الْحَدِیْ نِی اُنْ الصباغ و امتزاج مقام مجوبیت محدیه به درجه علیارسد"

ك حيات عبدالحق ص: ١١٣

جه وفاع معزت نجر الغرثاني المسلم الم

ترجمہ: میں سمجھتا ہوں کہ میری پیدائش کا مقصد سے کہ ولایت مجمدی ولایت ابراہیمی ہے۔
سے رنگین ہواور ولایت محمدی کاحسن ملاحت ولایت ابراہیمی کے اجمالِ صباحت سے مل جائے ۔ حدیث شریف میں آیا ہے میرے بھائی یوسف میں صباحت اور مجھ میں ملاحت ہے۔ اس طرح کی رنگینی اور آمیزش سے مجبوبیت محمد سے کا مقام درجہ علیا کو پہنچ حائے گا۔
حائے گا۔

اجمالِ صباحت سے اشارہ اس طمنی اتباعِ ملت ابراہیمی کی طرف ہے جو آیت اِتَّبِعُ مِلَّةَ اِبْرَاهِیُمَ حَنِینُفًا سے متفاد ہے۔

حضرت شاہ غلام علی قدس سرہ جناب شیخ کا بہت ادب واحترام کرتے ہیں ۔ باوجوداس کے جناب شیخ کا بیاعتراض نقل کر کے لکھا ہے۔ باوجوداس کے جناب شیخ کا بیاعتراض نقل کر کے لکھا ہے۔

ترجمہ: جان لوکہ بمی وہ عبارت ہے جو حضرت مجدد پر بہت افتر ااور تہتوں کا سبب بنی ہے اور لوگوں کا سبب بنی ہے اور لوگوں نے صرف اپنے گمان کی بنا پر من گھڑت افسانے بناڈ الے ہیں چناں چی

الے علی رسالی ان ا marfat.com

جه وفاع معزت مُرَّ الغِثَاني العِنْ الغِثَاني العَالِي العَالِي العَالِمَ العَالِمَ العَالِمَ العَالِمَ العَالِمَ العَالِمَ العَلَيْمِ العَالِمَ العَلَيْمِ العَالِمَ العَلَيْمِ العَلِيمِ العَلَيْمِ العَلِيْمِ العَلَيْمِ العَلْمِ العَلَيْمِ العَلَيْمِ العَلَيْمِ عَلَيْمِ عَلَيْمِ العَلَيْمِ العَلَيْمِ العَلَيْمِ العَلَيْمِ عَلَيْمِ العَلَيْمِ عَلَيْمِ ا

خود حضرت شیخ نے ای رسالے میں لکھا ہے کہ آپ کہتے ہیں ''جس خلوت میں میں ہوں محمداس کے دروازہ پر ہیں' اور لوگوں نے مشہور کیا ہے کہ'' آپ نے رسالہ معراج لکھا ہے جس میں اپنی معراج کو مرور کا گنات میں کھا ہے'' لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ آپ نے کہا ہے'' میدان قرب میں میں نے اور رسول خدا نے گھوڑ کے دوڑائے اور میرا گھوڑا آگے بڑھ گیا''۔ پناہ بہ خدا'' کیا بڑی بات ہو کرنگاتی ہے ان کے منہ سے ،سب جھوٹ ہے جو کہتے ہیں'' یہ تینوں با تیں نری جہتیں ہیں ۔ کی جگہا ور کی وقت بھی آپ نے یہ با تیں نہیں کہی ہیں''۔

افسوں صدافسوں کیے جھوٹے الزام لگائے جارہے ہیں اوران الزامات کود کھے کرعلماء کفر کا فتو کی کیونکر نہ دیں گے اور آپ کو واجب القتل کیے قرار نہ دیا جائے گا، یہ سب کچھ ہور ہاہے اور دعویٰ ہے۔

"این مقدار کہ مرا بہ شما محبت واتحاداست کم کے را خواہد ہود" ترجمہ:جس مقدار میں کہ مجھ کو آپ ہے محبت اور لگا نگت ہے، کم کسی کور ہی ہوگی'۔

حضرت مجد داور آپ کے صاحبزا دوں کو مطعون کرنے والے افراد حضرت شاہ غلام علی قدس سرہ 'کی مندرجہ بالاتحریر کو پڑھیں اور اندازہ لگائیں کہ حضرت مجدد کے خلاف کیسی گہری اور گھناؤنی سازش ہرپا کی گئی تھی اور اس صورت میں جہانگیر کا آپ کونل نہ کرانا ایک مجوبہ ہے۔

حضرت قاضى ثناء الله يانى بى قدس سره نے اپے رساله ميں لكھا ب:

قوله الكارم _ الخ _ عاصل كلام شريف آن است كه از كال متابعت حضرت رسالت مرتبت عليه السلام والتحية ومتابعتِ ابراهيم على نبينا وعليه السلام كه به عكم وَاتَّبِعُ مِلَّةَ إِبْرَاهِينَهَ حَنِينَفًا درضمنِ آل متابعت است _

جه وفاع معزت مُزَّالفِتُ في الفِتْ في الفِي الفِتْ الفِقْ الفِي الفِتْ الفِقْ الفِي الفِي الفِي الفِي الف

حق بحایه به طفیل هردوصاحب شریعت چنانچ خادم را از مخدوم می رسد کالات آل ہر دوصاحب شریعت به من رسید و از اولیاء به پیچ کس به رسید این اظهار تعمت و شکراست و اگر افتخار براولیا ہم معلوم شود مضائقہ یہ دارد چپه اولياء سابق كلماتِ افتخار بر فضل خود بسيار فرموده اند-الخ ك ترجمہ: حضرت مجدد نے جو بیہ بات کمی ہے کہ"میں سمجھتا ہوں کہ میری پیدائش کا مطلب یہ ہے' تو اس کا خلاصہ یہ ہے کہ سردارِ دوعالم ﷺ کے کمالِ متابعت کی وجہ ے مجھ کو متابعت ابراہیم الطّینی کا شرف مجی عنایت کیاہے جوکہ اِتَّبِعُ مِلَّةً إبْرَاهِيْمَ حَنِينُفًا كَصْمَن مِن موجود ہے۔ الله تعالیٰ نے مجھ كو دونوں اصحابِ شریعت کے کمالات سے اس حیثیت سے متنفید کیا ہے جیسا کہ خادم زلہ بردار مستفید ہواکرتا ہے، بیصورتِ استفادہ اولیاء میں کسی کونصیب نہیں ہوئی ہے۔ آپ کا بیارشاد اظہار شکر کی بنا پر ہے اور اگر اس کو افتخار پر حمل کر لیاجائے تب بھی کوئی مضا کقتہیں ہے كيونكه اوليائے پيشين سے اللہ كے فضل پر به كثرت افتخار ثابت ہے۔ الح ۔ اور آپ نے مثال میں حضرت غوث اعظم کا قول قَدَمِیْ عَلَی رَقَبَةِ کُلِ وَلِیّ اللهِ لَکھا ہے۔ خُلَتِ ابراہیمی کی ولایت اور محبوبیت محمدی کی ولایت کے امتزاج اوراختلاط کے سلسلہ میں حضرت شاہ عبدالعزیز نے پراز حقائق مضمون لکھاہے، میں اس کا خلاصہ

"ولايت خُلّت كى علاوه دومرى ولا يتون كابيان شارع نے كيا ہے۔ چا ہوه بيان صراحت كيا ہے۔ جا ہوه بيان صراحت كے ساتھ ہوا ہو چا ہے كنابيا وراشاره سے۔ جيسے ولايت محبت ہے۔ اس كا پته يُحِبُّهُ مُد وَيُحِبُّونَهُ اور يُحِبُّ اللّهَ وَرَسُولَهُ اور يُحِبُّهُ اللّهُ وَرَسُولُهُ سے اور

ال رسالداحقاق قلمي ص: ٧

ذیل میں لکھتا ہوں۔

جه وفاع معزت مُدِّالفِتْ في العِنْ الفِتْ في العَمْ العَم

ولایت ِ رضا کا پہ وَرَضِی اللهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْه اور لَقَلُ رَضِی اللهُ عَنِ الْمُؤْمِنِیْنَ إِذْیُبَایِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ سے جِلّا ہے لیکن ولایت خُلّت کا پہ کی جگہ سے نہیں ملتا۔

حضرات ِ صحابہ اور تابعین اور ان کے بعد حضرت جنید بغدادی اور مشاکُخ قادریہ و چشیتہ کے زمانے تک ولایت و خلّت کے علاوہ دوسری ولایتوں کے ذریعہ کمالات حاصل کئے جاتے تھے اور ان ولایتوں سے کمالات حاصل کرنے کے طریقے کتابوں میں مدون ومرتب اور میؤب ہوئے۔

حضرت مجدد سے پہلے طریقہ ، نقشبند سے کی راہ محبت ومجبوبیت تھی۔ ذکر جمر و وجد وشوق ان کا مشغلہ تھا، حضرت عبدالخالق غجد وانی اس طریقہ کے بانی ہیں۔ ان کو حضرت خطر نے ذکر خفی کی تعلیم دی۔ حضرت خواجہ بہاءالدین نقشبند بخاری نے اس طریقے کی آبیاری کی اور وہ بارآ ور ہوا۔ حضرت خواجہ نا صرالدین عبیداللہ احرار کے زمانے میں علوم تو حید کا امتزاج ہوا یعنی جناب شیخ اکبر کے بیان کر دہ علوم اس طریقے میں بھی رائے ہوگئے اور اس امتزاج نے ایبارنگ بیداکیا کہ علوم تو حید کا غلبہ ہوگیا۔

اب حضرت مجدد کا دور آیا، آپ نے ان تمام علوم کوبطون الْبُطون یس پہنچایا یعنی ان کوچھوڑ ااورا پنے چاک سینہ سے محبوب تک پہنچنے کا ایساراستہ نکالا کہ شوق ووجدا یک طرف رہ گئے اور مدارِ کارقلب و روح وسروخفی واخفیٰ اور عناصر پر ہوا، یہاں تک کہ باطن سے انوارا ٹھر کر پھر باطن پرگر نے لگے تا آل کہ مقام خُلّت نے جلوہ دکھایا۔

محبت عاشقی ہے اور محبوبیت معثوتی اور خُلّت دوئی ویاری ، عاشقی میں آ و ونعرہ و بیتا بی اور سر پھوڑنا ہے ، اور معثوتی میں نازود لال ونخرومباہات ، اور خلت میں صحبت و سرگوشی اور رازونیاز از جانبین ۔

یہ ہے اجمالِ صباحت ِ خُلت اور اگر کوئی تفصیل چاہتا ہے تو حضرات مجددیہ کی marfat.com

سحبت چندسال اختیار کرے اور پھر بے طریق وجدان خود ملاحظہ کرلے (اور دیکھیے کہ الایت مجدی کا حضر کا حت ولایت ابرا ہیمی کے جمال صباحت سے کس طرح ملاہے اوراس آمیزش ہے مجبوبیت محمد میرکا مقام کس درجہ علیا کو پہنچاہے)۔

راہِ ولایت خلت کا بیان ایک ہزار سال ہے کی نے نہیں کیا تھا، یہ مقام سردارِ
دو عالم ﷺ کے جو ہر شریف میں مکنون ومخزون تھا اللہ تعالیٰ نے حضرت مجدد قدس سرؤکی
ذات کواس مقام کے ظہور کا منشا بنایا اور آپ کے طفیل ہزار ہا طالبانِ حق اس راہ سے
مستفد ہوئے۔

عجب تربيب كدسالها سال حضرت مجدد نے اس طریقداور راہ سے طالبان حق کی رہبری کی اور پھر حضرت سکندر فرزند پسر حضرت کمال کیستھی سرہند آئے اور سرحلقهٔ طريقة بحبوبيت حضرت غوث صمراني سيرنا عبدالقادر جيلاني كامبارك خرقه آپ كوپهنايا ال طرح آپ از راهِ مقام خُلت مقام محبوبیت کو پہنچے۔ پروردگار اپنے خاص بندوں ے ایے عجیب معاملات کرتا ہے عجب تر معاملہ سے جواس نے اپنے محبوب کے ساتھ كياب كمابتدائ كارمقام ابراجيم بهوئى جب كرآب في جراسودكواس كےمقام پررکھا۔ پھرآپ مدینه منورہ تشریف لے گئے اور آپ نے یہود ونصاریٰ سے جہاد کیا اورآب كومقام موسوى اورمقام عيسوى عنايت بهوا _ان دونول مقامول كا آغاز از وقت اسرابہ سوئے بیت المقدی ہو چکا تھااور غزوہ تبوک پرای میں تَضَاعُف اور تزاید ہوا۔ اور جمة الوداع ميں پر كمال ابرا ميمى سے مشرف ہوئے اور اس طرح "أكتِّهايّة هِي الرُّجُوُعُ إِلَى الْبِدَايَةِ "مُحْقَق موا_ يعنى ابتدائے سيرسالک جہاں سے ہوتی ہے جب لوٹ کر پھراس مقام پرآ جاتا ہے توسیر کی انتہا ہوجاتی ہے'۔ انسوى صدافسوى جناب شيخ نے نہ تو نقل میں صحت كا خيال ركھااور نہ مفہوم كو مجھنے

لے اس بیان کورسالہ دفع اعتراضات میں ملاحظہ کریں marfat.com

جه وفاع معزت نجر الفرثي في الفرث في المنافق ا

کی کوشش کی ہے۔ علم ظاہر اور شے ہے اور علم باطن کچھاور ہے۔ حضرت مجدد پر جو
کشف ہوتا تھا ،اس کووہ بیان فر ماتے تھے اور آپ کے کشف کی صحت کے قائل آپ
کے بیرومرشد تھے۔ جناب شیخ کومناسب نہ تھا کہ وہ اسرار ومعارف میں حضرت مجدد پر
مکیرکرتے۔

حضرت شاہ غلام علی اپنے دور کے قیوم تھے۔حضرت قاضی ثناءاللہ کو اُن کے بيرومرشد عَلَمُ الْهُدى فرماتے تصاوركها كرتے تصاكر مجھے دب العزت كے گا کہ میرے واسطے کیا تحفہ لایا ہے تو میں عرض کروں گا ثناء اللہ اور حضرت قاضی صاحب کوان کے استاد زاد ہے حضرت شاہ عبدالعزیز بیہ قی وقت کہتے تھے اور حضرت شاہ عبدالعزیز کے علم و کمال کا ایک جہان قائل ہے، یہ تینوں حضرات سرچشمہائے علم و عرفان اللی تھے۔ جب یہ کسی کی عظمت وولایت کے معترف ہوں تو یقین کامل ہے کہ وہ تخص ولی پروردگارہے۔ صحیحین کی حدیث ہے کہ ایک جنازہ گرزاصحابہ نے اس کی خونی کابیان کیا آپ نے فرمایا''وَجَبَت ''واجب ہوئی۔ پھرایک جنازہ گزرااوراس کی برائی کا بیان ہوا آپ نے فر مایا۔واجب ہوئی۔حضرت عمر نے دریافت کیا یارسول الله على كيا واجب ہوئى آپ نے فرماياتم نے جس كى خوبى بيان كى اس كے واسطے جنت اورجس كى برائى بيان كى اس كے واسطے دوزخ واجب ہوكى ۔ أَنْتُهُ شُهَا ءُ الله فِي الْأَرْضِ لِمَ تَم زمين يرالله كے گواہ ہو۔ يہ تينوں حضرات شہداء اللہ ہيں اوران کی گواہی یقینامقبول ہے۔

جناب شیخ نے کہیں سے خلوت کی بات نی کہیں سے رسالہ معراجیہ کی داستان اور کہیں سے اسپ دوانی کا قصہ اور پھر آپ کی محرف عبارت پڑھ کر'' آنشگ و آئے ظھر'' کا حکم صادر کر کے لکھا ہے۔

ك مشكوة بابامشي بالجنازة

" وگفته اندکه بمه کالات محدیه بے تفاوت درذات من عاصل است لکن به تبع و طفیل است مردے ثقہ صادق ازایشاں شنید، آن شخص گفت ازينجا مزيتِ شا رانبيالازم مي آيد جواب دادند آن جابه إصالت است واين

ترجمہ: اورآپ نے کہا ہے کہ تمام کمالات محمد میہ بلا تفاوت میری ذات کوحاصل ہیں کیکن ایک طفیلی اور تابع کی حیثیت ہے۔ایک ثقہ اور معتبر صحف نے بیہ بات آپ ہے تی ہے اوراس نے آپ سے کہا ہے کہ اس صورت میں آپ کی فضیلت انبیاء پر لازم آتی ہے۔ آپ نے جواب دیا، وہاں بیکمالات بطور إصّالت بیں اور یہاں بطور تبیعت

جناب شیخ کی عجیب حالت ہے جو تحض بھی ان سے حضرت مجدد کے متعلق کوئی بات کہتا ہے۔وہ اس بات کو تبول کرتے ہیں اور اس محض کوصادق اور ثقة قرار دیتے ہیں اور حضرت مجدد پر الزام عائد كردية بي - جناب شيخ كى اس عبارت كوحضرت شاه غلام علی نے فل کر کے لکھا ہے۔

"نیہ بات خلاف واقع ہے حضرت مجدد نے سے بات مجھی نہیں کہی ہے اور نہ ایسا دعویٰ کیا ہے البتہ آپ بیفر ما یا کرتے تھے کہ مجھ کو جو بچھ بھی ملاہے وہ رسول اللہ عظیما کے طفیل اور آپ کی متابعت کی وجہ سے ملا ہے' ۔ ع

جناب شيخ نے مسموعات کا ذبہ اور الزامات باطلہ لکھ کر اصل مقصد کا اظہاران الفاظ سے کیا ہے۔" ایں ہمہ را می گزرانید یم تانوبت به ایں مکتوب رسید کہ باعث این ہمہ نفرت ووحثت گشت "٢

ترجمہ: میں ان سب باتوں سے درگزر کررہاتھا یہاں تک کہاس مکتوب کی باری آئی جو ا حیات عبدالحق ص: ۱۳ سے شاہ غلام علی کاقلمی رسالہ ص: ۲۵

ع حیات عبدالحق ص:۵۱۹ marfat.com

جه وفاع معزت مُزَّ الغِثَاني العِنْ الغِثَاني العَدِينَ الغِثَاني العَدِينَ الغِثَاني العَدِينَ الغِثَاني العَ

اس تمام نفرت اوروحشت کا ذریعه بی '_

جناب شیخ نے اس جگہ کھلے اور صاف الفاظ میں اپنی نفرت اور وحشت کا اعتراف کیا ہے ، اس صورت میں آپ کی اس تحریر کے متعلق کیا کہا جائے گا جوای مکتوب میں آپ نے لکھی ہے۔

"ایں مقدار کہ مرابہ شمانسبتِ محبت واتحاداست کم کے را نواہد ہود" ہے۔ ترجمہ:جس قدرمحبت اوراتحادمجھ کو آپ ہے ہے کم کسی کو ہوگا۔

ای تحریر کے بعد جناب شخ نے حضرت مجدد کے اس کمتوب کو جونفرت و وحشت کا سبب بنا ہے کا ملا نقل کیا ہے اور پھر اس پر تنقید کی ہے۔ یہاں پر خاص طور پر ذکر کرنے کی میے بات ہے کہ اس کمتوب کی نقل میں کسی تصرف کا اثر نہیں ہے۔ جزوی اختلاف اور غلطیاں ہیں اور وہ نقل در نقل کا ثمرہ ہیں ، چوں کہ اس کمتوب کی وجہ سے جناب شیخ نے حضرت مجدو پر سخت اعتراضات کئے ہیں اس لئے میں پہلے اس کمتوب کونقل کرتا ہوں اور یہ قل کمتو بات شریف سے کرتا ہوں تا کہ حضرت مجدد کی تحریر می طور پر سب کے سامنے آئے اور پھر اس کا ترجمہ لکھ کر جناب شیخ کے اہم اعتراضات کا بیان کروں گا، حضرت مجدد نے لکھا ہے۔

اَلْحَهُدُولِلهِ وَسَلَاهُمْ عَلَى عِبَادِةِ الَّذِينَ اصْطَعْی من بَمْ مُرِيدِ الله الله عَلَى عَبَادِةِ الله الله عَلَى وَسَلَمُ مُرَادِ اللهُ عَلَى عَبَادِةِ اللهِ عَلَى وَعَلَا وَبَمَ مُرَادِ اللهُ عَلَى اللهِ مَسْل اللهِ عَلَى وَيَدِ مِن نَائِب مِنَابِ يَدِ الله الله الله على الله عليه والله وسلم به وَمالَطِ كثيره است و در طريق الله عليه والله وسلم به وَمالَطِ كثيره است و در طريق نقشبنديه بيت ويك واسطه درميان است و در طريق قادريه بيت و پنو در في الله عليه واسلم درميان است و در طريق قادريه بيت و پنو در

ل حيات عبدالحق ص: ٣٣٣

جه وفاع معزت مُجَرُّ الفِثْ في الفِثْ في

طريقة چنتيه بيت و جفت ، وإزاؤتِ من به الله تعالى قبول وساطت بنه مي نايد چنانچ كرشت ، يس من جم مريد محد رسول الله ام صلى الله عليه وسلمه وہم ہم یزہ کیل رواو کے برخوان این دولت ہر چند طفیلی اکر آمیا ناخواندہ نیامدہ ام، وہرچند تا بع أحر أمّا از إصالت بے بہرہ نیم، وہرچندامتم اما شریك دولتم،نه شرکتے که ازاں دعوے ہمسری خیزد که آل کفراست بلکه شرکت غادم است بامخدوم تأيه طلبيده اند برسفرهٔ إيل دولت حاضريه شده ام و تأيه ل وَبَم بَم يَرَ و بِس رَوا و ، چونکه لفظ پره کا استعال کم ہے ای واسطے نا قلوں کا تختہ مثل بنا ہے۔ حیات عبدالحق میں جناب سے کے طویل مکتوب میں دوطرح لکھاہواہے ۔صفحہ ۱۵ سمیں" وہم ہمرہ يس زُواُو' اور صفحه ١٩ ٣ مين' بمسره اويم' اور مكتوبات شريف مطبوعه احمدى د بلي كے ١٣٨٨ هے نسخ میں اور نولکشور کے ۱۲۹۴ھ کے مطبوعہ میں'' وہم ہمیر کا کیل نزدِ او'' اور مطبوعہ مولوی نوراحمہ بسروری امرتسری در ۱۳۳۳ ه مین ' وجم جمير و بس رواد' بے مولانا وكيل احد سكندر بورى نے كتاب مديه محدديه كے صفحه: ١٩٥ ميں لكھا ہے'' مكتوبات شريف ميں جمير ه كالفظ نہيں ہے اور نه ازروئے لغت اس کے کوئی معنی ہیں ۔اگر کسی کواس لفظ کا ادّعاہے تووہ لغت سے ثابت کرے۔ بیہ لفظ ہم پرہ ہے۔ حرف رامشد دے اور اس پرفتھ ہے۔ اس کے معنی صف بشکر اور پر کا ہ کے ہیں۔ ان دونوں معانی سے عاجزی اور انکساری کا اظہار ہور ہا ہے'۔ اور ای کتاب کے صفحہ 179 میں لکھاہے۔''اصحاب ارادت جو کس روہوا کرتے ہیں صف کشکرے مشابہت رکھتے ہیں''۔

وکیل احمد کا بیان پڑھ کر میں نے حضرات اجداد کرام کے قلمی نسخوں کو نکالا۔ ۲۰۴ اھ کا تحریر شدہ نسخہ حضرت شاہ احمد سعید کے تصرف میں رہا ہے اور آپ نے غالباً ای نسخہ میں حضرت شاہ غلام علی سے محتوبات شریفہ از اول تا آخر پڑھے ہیں دوسرانسخہ دفتر دوم وسوم پر مشتمل ہے۔ کاغذ اور تحریر سے اندازہ ہوتا ہے کہ بار ہویں صدی میں لکھا گیا ہوگا۔ تیسرانسخہ ۱۲۸ ھیں محمد بخش نادان نے لکھا ہے۔ اندازہ ہوتا ہے کہ بار ہویں صدی میں لکھا گیا ہوگا۔ تیسرانسخہ میں وضاحت کے ساتھ ہم پرہ لکھا ہے۔ مولا نا یہ کی دفتر سوم و دوم پر مشتمل ہے۔ ان تینوں قلمی نسخوں میں وضاحت کے ساتھ ہم پرہ لکھا ہے۔ مولا نا وکیل احمد کی تحقیق درست ہے۔ رحمہ اللہ ورضی عنہ

martat.com

جه وفاع معزت نجدُ الفِتْ في الفِتْ

خواسة انددست به این دولت دراز به کرده ام ، برچند أویسی أم اما مربی عاضر وناظر دارم ، هرچند در طریقهٔ نقشبندیه پیرمن عبدالباقی است ، اما متکفل تربیت من الله الباقى است ، من به فضل تربيت يافية ام و به راه اجتبار فية ، سلسله َ من سلسلهٔ رحانی است که من عبدالرحمن ام چه زبِ من رحمن است و مربی من ارحم الراحین و طریقهٔ من طریقهٔ سحانی است که از راه تنزیه رفته آم واز اسم وصفت جز ذاتِ اقدس تعالیٰ منه خواسة، این سجانی مه آن سجانی است که بطامی به آل قائل گشة است كه آل را به این مساسے نیست كه آل داره الفس منه برآمده است واین ماورائے انفس و آفاق ست و آل تشبیه است که لباس تنزیه پوشیده است واین تنزیه است که گردے از تشبیه به وے مذرسیده و آن از سرچشمهٔ سکر جوش زده است و این از عین صحو برآمده است، ارحم الراحين در حق من اسباب تربيت راغيراز معدّات به داشة است وعلتِ فاعلى در تربيت من غيراز فضل خود راية ساخة از كال كرم ابهمام وغيرتے كه در حق من دارد تعالی و تقدّی تجویز نمی فرماید که فعل دیگرے را دَر تربیتِ من مد ظلتے باشد یامن به دیگرے دریں معنی متوجه گردم ، مزبائے البی أم جل شامة ومجتبائ فضل وكرم نامتنابي اوتعالى

با كريال كاريا د شوار نييت

ٱلْحَمُٰلُ يِلْهِ ذِى الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَالْمِنَّةُ وَالصَّلَاةُ عَلَى رَسُولِهِ وَالتَّحِيَّةُ اَوَّلًا وَآخِرًا ^لُ

ال وفتر سوم كامكتوب: ٨٤

ترجمہ: تعریف اللہ کے واسطے اور سلام اس کے برگزیدہ بندوں پر ۔ میں اللہ تعالیٰ کا م يدبهي بول اورمراد بهي بول،ميري إرادت كاسلسله بغيركي تُؤسط وحَيْلُولَت ك الله عضل إورميرا باتھ الله كے باتھ كانائب مناب بداور محدرسول الله ﷺ ہے میری ارادَت میں بہت واسطے ہیں، طریقہ ، نقشبند سے میں اکیس واسطے اور طريقه قادريه ميں پچپس اورطريقه چشتيه ميں ستائيس اليكن الله كى ارادت ميں جيسا كەلكھ چکا ہوں وساطت کا سوال نہیں ، بنابریں میں محمد رسول اللہ ﷺ کا مرید بھی ہوں اور آپ کا''بُمْ پُرَّ وپُس رَوُ'' بھی (پیچھے چلنے والا خادم بھی) اگر جیداس خوانِ نعمت پرطفیلی ہوں ، تاہم بن بلائے نہیں آیا ہوں۔ اگر چہ تابع ہوں لیکن اِصالت سے محروم نہیں ہوں اور اگر چہامتی ہوں لیکن نعمت میں شریک ہوں ۔ نہ وہ شرکت جس میں ہمسرِ ی کا دعویٰ ہو کیونکہ وہ کفرے بلکہ وہ شرکت جوایک خادم کواپنے مخدوم سے ہوا کرتی ہے، جب تك بلايانه گياخوان نعمت پرحاضر نه ہوا اور جب تک اجازت نه ملی نعمت کی طرف ہاتھ نہ بڑھایا،اگر چہاولی ہوں (روحانیوں کا پروردہ وتربیت یافتہ)^ک کیکن حاضر و ناظر مرنی رکھتا ہوں۔اگر چیطریقۂ نقشبند سے میں میرے بیرعبدالباقی ہیں لیکن میری تربیت کا متکفیل الله الباقی ہے۔اس کے فضل نے میری تربیت کی ہے اور راہ اجتباء پر چلاہوں (پندیدہ راہ پر)میرا سلسلہ رحمانی ہے اور میں عبدالرحمٰن ہوں،میرا رب رحمان ہے کے اور مربی ارحم الراحمین ،میراطریقہ طریقۂ سبحانی ہے جس تک رَاہِ تنزیہہ ہے پہنچا ہوں ، نام اورصفت ہے متمی کےعلاوہ جو کہذات بحت ہے کی کاطالب نہیں ، یہ سجانی وہ سجانی نہیں ہے جس کے قائل بایزید بسطامی ہوئے تھے۔ان کے قول کو میرے تول سے کوئی ارتباط نہیں کیوں کہ ان کے قول کا صدور دائر ہ انفس سے ہوا ہے

ک اولی کابیربیان آپ نے دفتر سوم کے مکتوب ۱۲ میں کیا ہے۔ تے حضرات مشائخ نے کہا ہے۔ کہ ہر فض کا مربی اللہ تعالیٰ کا کوئی اسم مکرم ہوتا ہے۔ آپ کا مربی اسم حمن تھااور آپ عبدالرحمن ہوئے

(ابھی بسطای مقام توحیدواحوالِ سکر میں ہے) اور میرے قول کا صدوردائر وانفس وا فاق ہے وراء ہوا ہے۔ وہ تشعیبہ ہے جو کہ لباس تنزیبہ میں ہے اور بیراسر تنزیبہ ہے کہ تشبیبہ کا کوئی اثر اس پرنہیں ، وہ چشمیر سکر و مدہوثی ہے اُبلا ہے اور بیہوٹی و آگائی کی سوت ہے نکلا ہے۔ کی میرے لئے اسبابِ تربیت کو ارحم الراحمین نے بہانہ بنایا ہے اور بجزاس کے فضل کے کوئی شے میری تربیت کی علتِ فاعلی نہیں ، کمالِ کرم ہے جوعنایت اس کی مجھ پر ہے وہ نہیں چاہتی کہ اس کے سواکی اور کے فعل کومیری تربیت میں دخل ہویا میں کی مطرف اس کام کے لئے متوجہ ہوں میں اپنے مولی کا پروردہ میں دخل ہویا میں کی کی طرف اس کام کے لئے متوجہ ہوں میں اپنے مولی کا پروردہ توراس کے فضل و کرمِ نامتنا ہی کابرگزیدہ ہوں۔''با کر میاں کارہا دشوار نمیت ''۔ تعریف اللہ کے واسطے جو جلال و اکرام اور احمان والا ہے اوراس کے رسول پر درودو نیاز ،شروع میں بھی اور آخر میں بھی''۔

ترجمہ: میری ایک گھڑی اللہ کے ساتھ الی بھی ہوتی ہے کہ اس میں کسی دوسرے کی

ل شیخ اکبراوروحدت وجود کے بیان میں دفتر دوم کے کمتوب: ۳۲ کوانف و آفاق کے سلسلہ میں دکھیں کے ملسلہ میں دکھیں کے ملائی قاری نے موضوعات کیبر میں اس کوذکرکر کے لکھا ہے کہ صوفیہ اس کو کمٹرت نقل کرتے ہیں اور ملک مقرب سے جرئیل مراد ہیں اور نبی مرسل سے مراد خود آنحضرت و اللہ کی کا دات اقدیں ہے اور اس میں اشارہ اس مقام استغراق کی طرف ہے جو حضور کے وقت ہوتا ہے اور جس کوفنا کہتے ہیں یعنی اسوقت سالک روحاً و خیالاً اپنے مولی ہی میں مستغرق ہوتا ہے۔

جه وفاع معزت مُرَّ الفِتْ فَى الفِتْ فَى الفِتْ فَا فَعَ مِن سَرِ مُرِّ الفِتْ فَا فَعَ الفِقِ الفِق الفِق

گنجائش نہیں ہوتی۔نہ کسی مقرب فرشتہ کی اورنہ کسی مرسل نبی کی۔ کسی نے کیا ہی خوب کہا ہے۔ زجمتهٔ اللهٔ

جا اُے خیالِ غیر کہ فرصت نہیں ہمیں ہیں جلو ہُ ِ نگار کی مہمانیوں میں ہم حضرت مجدد نے لکھا ہے کہ میری ارادت کا سلسلہ بغیر کسی توسط کے اللہ سے متصل ہے۔

یے عبارت جناب تینے کے واسطے نہایت برہمی کا سبب بنی ہے اور میراخیال ہے ہے

کہ اس عبارت کی وجہ سے حضرت مجدد کے مُعافِد وں نے جو پچھ جناب شخ سے کہا تھا

اور جو محرف عبارتیں پیش کی تھیں ،ان سب کو جناب شخ نے سیحے تسلیم کرلیا۔ اور حضرت مجدد کے متعلق یہ خیال کرلیا کہ آپ کو، بناہ بہ خدا، رسول اللہ وہ اللہ میں تقویت ہوگئ ۔

ہے۔ اور ''ہم پُر ہ'' کے لفظ کو ہمسر سیحھنے کی وجہ سے مزیداس خیال میں تقویت ہوگئ ۔

اندریں احوال اگر جناب شنخ دوسر سے ''نیم کلا'' کی طرح آپ کو کا فراور واجب انقل قرار دیتے تو کوئی بڑی بات نہ تھی ۔ لیکن آپ کا اِنقاء آپ کا اولیائے پروردگار سے انتہا ط، اور آپ کا علم آپ کے کام آیا اور اللہ تعالیٰ کا فضل شامل حال ہوا آپ نے تکفیر نہیں کی بلکہ زجروتو شخ کے حدود میں معاملہ کو دائر رکھا اور اس عبارت اور اس کے بعد کی چندعبارتوں پر صفحات کھوڈا لے۔

وہ افراد جوعلوم دین سے ناواقف ہیں۔ یاوہ افراد کہ جن کے علم کاتعلق ظاہری علم کاتعلق ظاہری علم کاتعلق ظاہری علوم سے ہاور وہ حضرات مشاکخ کرام کے اقوال اور ان کے علوم سے ناواقف ہیں، یقیناً جناب شیخ کی حمایت کریں گے اور حضرت مجدد کے متعلق بری رائے کا اظہار کریں گے۔

میرا خیال بیہ ہے کہ جس شخص کو بھی شریعت اور طریقت کے علوم اور اصطلاحات سے دا تفیت ہے دہ جناب شیخ کے رَ و یہ کو بعیداز انصاف قرار دےگا، کیوں کہ انصاف کا martat.com

جه وفاع معزت نجة الغبثاني المنظل الم

تقاضایہ ہے کہ اگر کوئی بات بری ہے تو وہ سب کے لئے بری ہے۔ یہ بیں کہ بعض کے لئے بری اور بعض کے لئے اچھی۔ جناب شخ نے اپناس مکتوب میں جورویہ اختیار کیا ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ حضرت مجدد کے ساتھ امتیاز برت رہے ہیں ، حضرت مجدد نے اس مبارک مکتوب میں اُحوالِ مُرَادِیَّت کا بیان کیا ہے جس کو مقامِ جذبہ کہتے ہیں یعنی پروردگار اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے جَدُ ب کرتا ہے اور اس وقت ہیں پرنوازشیں کرتا ہے اور ان نوازشوں کے وقت کوئی واسطہ حاکل نہیں ہوتا۔ اس سلسلہ میں حضرت مجدد نے لکھا ہے۔

" تحقیق این مقام آن است که توسط آن سرور کائنات عَلَیْهِ وَعَلیْ آلِهِ الصَّلاةُ وَالسَّلاهُ وَالسَّلاهُ وَالسَلاهُ وَالسَّلاهُ وَالسَّلاهُ وَالسَّلاهُ وَالسَّلاهُ وَالسَّلاهُ وَالسَّلاهُ وَالسَّلاهُ وَالسَّلاهُ وَالسَّلاهُ وَالسَّلامُ وَالْحَبِ وَوَلَمَ اللَّهِ وَالسَّلِقِ وَالسَّلِي وَالسَّلِقِ وَالسَّلِقِ وَالسَّلِقِ وَالسَّلِقِ وَالسَّلِقِ وَالسَّلِقِ وَالسَّلِقِ وَالسَّلِي وَالسَّلِقِ وَالسَّلِقِ وَالسَّلِي وَالسَّلِي وَالسَّلِي وَالسَّلِقِ وَالسَّلِي وَالْسَالِي وَالْسَالِي وَالْسَالِي وَالْسَالِي وَالْسَالِي وَالْسَالِي وَالْسَلِي وَالْسَلِي وَالسَّلِي وَالسَّلِي وَالسَّلِي وَالْسَلِي وَالسَّلِي وَالسَّلِي وَالْسَالِي وَالْسَلِي وَالسَّلِي وَالْسَلِي وَالسَّلِي وَالسَّلِي وَالْسَلِي وَالْسَلِي وَالسَّلِي وَالسَّلِي وَالْسَلِي وَالْسَلِي وَالسَّلِي وَالْسَلِي وَالْسَلِي وَالْسَلِي وَالْسَلِي وَالْسَلِي وَالْسَلِي وَالْسَلِي وَالْسَلِي وَالْسَلِي وَالْسَالِي وَالْسَالِي وَالْسَلِي وَالْسَ

ل مکتوب:۱۲۱ دفترسوم

جه وفاع معزت مُدِّالفِ ثَاني اللهِ اللهِ على اللهِ اللهِ

"اس مقام کی تحقیق اس طرح پر ہے کہ سردارِ دوعالم بھی کی وساطت کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ آنحضرت بھی طالب اور مطلوب کے درمیان حائل اور حاجب ہیں اور دوسری یہ کہ آنحضرت بھی طالب اور مطلوب کے درمیان حائل اور آپ کی تبعیت اور متابعت کے طفیل طالب اپنے مطلوب سے واصل ہو گیا ہے۔ سلوک کے راستہ میں جب تک سالک حقیقت محمدی تک نہیں بہنچا ہے، توسط بہ ہر دوصورت موجود ہے بلکہ میرا خیال ہے کہ وہ تمام مشائخ جو کہ سلسلہ میں آئے ہیں سالک کے شہود میں حاجب کے ہیں

افسوں ہے اگر جذبہ کا اوا خرِ حال اس کا تدارک نہ کرے اور پر دہ ہے ہردگ تک معاملہ نہ پہنچے کیونکہ راہِ جذبہ میں حقیقت الحقائق (حقیقت محمدی) تک پہنچنے کے بعد توسط دوسری صورت اور درجہ کا ہوتا ہے جو بہ معنی طفیلیت اور تبعیت ہے نہ بہ معنی حیاولت و تجاب جو کہ شہود و مشاہدہ اور ان جیسے دوسرے مقامات کے لئے بہ منزلہ پر دہ و حالے کے ہے'۔۔

حفرت مجدد کے اس بیان کو جو میں نے نقل کیا ہے جناب شیخ نے پڑھ کرا پنا طویل خطاکھا ہے اور حضرت مجدد کے اس کلام کوجس کا تعلق اُ واخر حال جذبہ سے ہے اور جس کو حضراتِ مشائح وصل عربیان کے نام سے یا دکرتے ہیں اور فرماتے ہیں:

اُو شود عربان زِ تن من اُز خیال تا خرام در نمایات الوصال جناب شیخ بہ صورتِ اطلاق ذکر کرتے ہیں اور حضرت مجدد کے اس واضح بیان کو کو شعیلیت اور تبعیت کا توسط ہر حال میں ہے نظر انداز کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔
کی طفیلیت اور تبعیت کا توسط ہر حال میں ہے نظر انداز کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔
"اُن کہ می گوئید ۔ در قرب و وصول تا ہہ مقامے رسیدہ ام کہ بیچ کس واسطہ نیست وینچ کی داد ضلے نمیت نہ رسول و نہ غیرویرا۔ اگر واسطہ بودند در

جه وفاع معزت مُزّالغِ ثَاني اللهِ اللهِ على الله اللهِ اللهُ اللهِ اللهِي اللهِ اله

وقت سلوك بودند عالانكه سلوك تمام شده وقرب درگاه عاصل گشة و وُصول به حصول پیوسته منج کس واسطه نبیت وجمه منقطع شدند"

ترجمہ: آپ جو یہ کہتے ہیں کہ قرب ووصول کے ایسے مقام پر پہنچ گیا ہوں کہ کوئی شخص واسط نہیں ہے اور کسی کا کوئی وظل نہیں ہے، نہ رسول کا نہ ان کے سواکسی دوسرے کا۔اگر وہ واسطہ تصے تو دورانِ سلوک میں تھے، اب جب کہ سلوک تمام ہوگیا ہے اور درگاہ کا قرب حاصل ہوگیا ہے،کوئی واسطہ نبیں رہااور سب منقطع ہو چکے'۔ ل

حضرت شاہ غلام علی دہلوی اپنے رسالہ کے صفحہ ۲۶ پراس عبارت کوفقل کر کے سے ہیں۔ سے ہیں۔

"اَلُعَيَاذُبِاللهِ اِيل چِ ظلاف نويسى است وايل چِ بِ عَلَاف كُونَى است وايل چِ بِ تَحقيق گُونَى است و ايل چِ ايشال ايل چنين عبارت نيست ـ يَاشَيْخُ عَفَى اللهُ عَنْكَ

ترجمہ: بناہ بہ خدا۔ بیکی اُلٹ تحریر اور کیسی بے تحقیق بات ہے حضرت مجدد کے کسی مکتوب میں ایسی عبارت نہیں ہے۔اے شیخ ،اللہ تم کومعاف کرے''۔

اس جگہ یہ بات ظاہر کرنی ضروری سمجھتا ہوں کہ حضرت شاہ غلام علی نے مسلسل پینتالیس سال مکتوباتِ قدی آیات کا درس ویا ہے للہذا جب آپ لکھ دیں کہ حضرت محدد نے یہ بات کہیں نہیں لکھی ہے تو وہ قطعا درست ہے مع ہذا اگر کوئی تحقیق کرنی چاہے شوق سے مکتوبات ورسائل کی اوراق گردانی کرے۔

افسوں ہے کہ جناب شیخ اس حدیث سے صرف نظر کردہ ہیں جس کو حضرات

اللہ حیات عبدالحق ص: ۱۹ اللہ کین میں نے حضرت شاہ غلام علی کے رسالہ سے جو تلمی ہے بیعبارت صفحہ ۲۹ نے قالی کے ہے۔

جه وفاع معزت مُزَّالُوْتُ فَى اللهِ اللهِ

صوفی نقل کررہے ہیں اورجس کی تشریح ملاعلی قاری نے کی ہے، اور جناب شیخ اتنا خیال نہیں فر ماتے کہ جو بات حضرت مجدد ورسطیعے نے کہی ہے آپ سے پہلے صد ہامشائخ فر ما چکے ہیں، حضرت شاہ غلام علی نے اپنے رسالہ کے صفحہ: ۲۹ میں امام شعرانی اور شیخ اکبر کے اقوال نقل کئے ہیں اور مولا نا وکیل احمد سکندر پوری نے اپنی کتاب میں خوب تفصیل سے سیدنا عبدالقا در جیلانی اور دوسرے مشائخ کبار کی عبارتیں نقل کی ہیں ان کو ملاحظہ کیا جائے۔ لے

اگراس بات کی وجہ سے حضرت مجدد پراعتراض وارد ہوتا ہے تو بیاعتراض صد ہا مشاکخ کبار پر بھی وارد ہوتا ہے۔ مولانا سیرصد بی حسن خان نے کیا خوب لکھا ہے۔ وقد مشارکہ فینھا غیر کہ معنی کا ٹرکھ فیلیس اِڈا یخصہ اُلانکار کے اللہ سے اللہ میں اللہ کا کہ میں اللہ کی میں اللہ کی میں کا ٹرکھ فیلیس اِڈا یکھ کے اللہ کا کہ کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کہ کا کہ ک

ترجمہ: اس طرح کی باتوں میں بے حساب افراد آپ کے شریک ہیں ، لہذا اس انکار کی تخصیص آپ سے نہیں ، لہذا اس انکار کی تخصیص آپ سے نہیں ہے''۔ کیا سیدنا عبدالقادر جیلانی اور کیادوسرے مشاکخ کہار اس انکار میں داخل ہیں۔

میں حضرت شاہ غلام علی کے اس قول پر "ایں چہ ظلاف نویسی وچہ ہے کھیں گوئی است یا بیخ عقبی الله عندے"۔ جو کہ تمام لغزشوں کا جواب اور ہرفتم کی نفرت و وحشت کے لئے به منزلہ تریاق ہے اس رخجدہ اور مؤلم بیان کوختم کرتا ہوں۔ اور تازَہ دم ونو خاستہ محققین سے یہ گزارش ہے کہ وہ تحقیق کے معیار کوگرانے کی کوشش نہ کریں۔ کتابیات کی لمبی فہرست لکھ دینے سے غلط بیانی جامہ صحت نہیں پہن سکتی ۔ جھوٹ کا اظہار ہوکرر ہے گا اور وہ لمبی فہرست طوق رسوائی ہے گی ع

کے ہدیجددیے کے منحہ ۱۲۹ ہے ۱۸۵ کک میری العلوم ص: ۹۰۰۰ اسلام میری العلوم ص: ۹۰۰۰ اسلام میری العلوم ص: ۹۰۰۰ اسلام المام ا

جه دفاع معزت مُجَدِّالغِثِ في العَبِينِ في العَبِينِ في العَبِينِ في العَبِينِ في العَبِينِ في العَبِينِ في الع اخلاص نامه

شاہ نعیم اللہ بہرا بچی نے اپنی کتاب بشارات مظہریہ میں اپنے بیرومر شد حضرت میرز اجان جانا ل مظہر شہید قدس سرہ کا رہ بیان لکھا ہے۔

"می فرمودند که از اظلاص نامهٔ شیخ عبدالحق دبلوی که به جانب حضرت خواجه خواجه حمام الدین احد که از اَجلِ خلفائے عارف و کامل و خدا آگاه حضرت خواجه باقی بالله قدس سره اند، و منحوب طولانی که به اولاد خود بدین مضمون نوشته اند، آنچه مودات اقتراحات که بر کلماتِ قدسی آیات حضرت مجذد رضی الله تعالیٰ عنه نوشته ام درآبِ جمن بشویند معلوم می شود آنچه غبارے به نسبت عنالیٰ عنه نوشته ام درآبِ جمن بشویند معلوم می شود آنچه غبارے به نسبت حضرت مجدد رضی الله تعالیٰ عنه به فاظرایشال رسیده بود آخر به صفا انجامیده است وآن اظلاص نامه این است "

سَلَّمَكُمُ اللهُ وَابُقَاكُمْ عَلَى دُوْسِ الْمُحِبِّيْنَ الْطَالِمِيْنَ الْمُخْلِصِيْنَ دريں دوسہ روزكہ از انوالِ شریف خبر نہ گرفت یا ہہ جب تقصیرے کہ در جبلب بشراست یا بہ قصدا کہ مطلقا از آلایشِ ضعف و فترت پاک شدہ باشد تا بہ خبر مسرت اثرِ صحب کلی و عافیتِ تام مشرف ومبرور گردد وامید کہ بہ اعلام آل مشرف گردانند، دیدہِ محبت درراہِ انظارِ وصولِ اخبارِ مسرت آثارِ بندگی حضرت میال بیخ احد دویار است ، امیدوار است کہ دعائے مجان بہ اجابت رسیدہ اثرِ عظیم آرد، نسبتِ ایس فقیر درایں ایام وصفائے باطن بہ خدمت ایشان از مد متجاوز است و أصلاً پروَهُ بشریت و غِشاوَهُ جبلت درمیان نہ ماندہ نہ می داند کہ از مجاوز است ۔ باقطع نظراز رعایتِ طریق انصاف و کم عقل کہ بہ ایں چنین عزیزان و کااست ۔ باقطع نظراز رعایتِ طریق انصاف و کم عقل کہ بہ ایں چنین عزیزان و

ترجمہ: فرماتے تھے کہ جوا خلاص نامہ شخ عبدالحق وہلوی نے حضرت خواجہ حسام الدین احمد کوارسال کیا ہے جو کہ عارف و کامل و خدا آگاہ حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ کے عالی قدر خلفا میں سے ہیں اور جو طویل مکتوب اپنی اولا د کواس مضمون کا لکھا ہے کہ حضرت مجدد کے کلمات قدی آیات پر جواقتر احاتی مسود ہے میرے تحریر کردہ ہیں ان کو جمنا کے پانی میں دھوڈ الو۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت مجدد کی طرف سے جو غبار اُن کے دل میں تھاوہ صاف ہوگیا تھا اور وہ اخلاص نامہ ہیں ہے۔

الله تعالی آپ کوسلامت اور چاہے والے مخلص طالبوں کے سروں پر باقی رکھے۔

اس دو تین دن کے عرصہ میں آپ کے احوالی شریفہ کی خبر معلوم نہ کرنے کی وجہ یا تو وہ

ل بشاراتِ مظہری کا پورانام بشاراتِ مظہرید دفضائل مجددیہ "ہے۔ شاہ تعیم اللہ بہرا پگی رمضان

۱۸۹ هیں حضرت میرزا جانِ جاناں کی خدمت میں پہنچے ۔ تقریباً تین سال آپ کی خدمت میں رہے اور خلافت عاصل کر کے وطن کو گئے ای عرصہ میں انہوں نے یہ کتاب کھی ہے اور اپنے پیر ومرشد کو دکھائی ہے اور آپ نے جز دی طور پر ملاحظہ بھی فرمائی ہے اس کتاب کا ایک نسخ دے ما اس کتاب کا ایک نسخ دے ما شیہ پر حضرت شاہ غلام علی نے اپنے ہاتھ کے یہ کر کردہ لندن کے کتب خانہ میں ہے۔ اس نسخ کے حاشیہ پر حضرت شاہ غلام علی نے اپنے ہاتھ کے بعض جگر تحر پر فرمایا ہے۔ اس نسخ کا عکس میں نے لندن سے متگوایا ہے۔ واضح رہے کہ مصنف نے حضرت میرزا جانِ جاناں کی شہادت کے بعد آخر میں کچھ اضافہ بھی کیا ہے۔ اس کتاب کے نے حضرت میرزا جانِ جاناں کی شہادت کے بعد آخر میں کچھ اضافہ بھی کیا ہے۔ اس کتاب کے دوسرت میرزا جانِ جاناں کی شہادت کے بعد آخر میں کچھ اضافہ بھی کیا ہے۔ اس کتاب کے دوسرت میرزا جانِ جاناں کی شہادت کے بعد آخر میں کچھ اضافہ بھی کیا ہے۔ اس کتاب کے دوسرت میرزا جانِ جاناں کی شہادت کے بعد آخر میں کچھ اضافہ بھی کیا ہے۔ اس کتاب کے دوسرت میرزا جانِ جاناں کی شہادت کے بعد آخر میں کچھ اضافہ بھی کیا ہے۔ اس کتاب کے دوسرت میرزا جانِ جاناں کی شہادت کے بعد آخر میں کچھ اضافہ بھی کیا ہے۔ اس کتاب کے دوسرت میرزا جانے جان کر میں جو کو کھی کیا ہے۔ اس کتاب کے دوسرت میں جو کھور کیا ہے۔

جه وفاع معزت مُرِّد الغِثْ في الغِثْ في الغِثْ في الغِثْ في الغِثْ في الغِثْ في الغِثْ الغِثْ في الغ

کوتاہی ہوسکتی ہے جوانسان کی فطرت میں ہے یا پھروہ ارادہ ہوسکتا ہے کہ کامل صحت حاصل ہو جانے اور پھر خبرِ مسرت سننے میں آئے امید ہے صحت کی خبر ہے آگاہ کریں گے۔ بندگی حضرت میاں شیخ احمد کے اخبارِ مسرت آثار پرچشم شوق لگی ہوئی ہے۔ امید ہے چاہنے والوں کی وُعا قبول ہوکر بڑا اثر پیدا کرے گی۔ آئ کل ان سے نقیر کاقبی تعلق بے حدزیادہ ہے۔ بشریت کا کوئی پردہ یا اُفادِ طبع کا کوئی اثر بالکل حائل نہیں رہا۔ میں خورنہیں جانتا کہ بیکس بنا پر ہے۔

اس تے قطع نظر کرتے ہوئے کہ طریقہ ، انصاف کی رعایت اور حکم عقل کا تقاضا ہے کہ ایسے عزیز وں اور ہزرگوں کے ساتھ برا نہ ہونا چاہئے۔ میرے دل میں ذوق و جدان اور غلبہ کی بنا پر پچھالی کیفیت پیدا ہوگئ ہے کہ اس کے بیان سے زبان قاصر ہے۔ پاک ہے اللہ دلوں کا پلٹنے اور احوال کا بدلنے والا ۔ ظاہر بین شاید اس پریقین نہ کریں ۔ میں خود بھی نہیں جانتا کہ کیا حال ہے اور کیوں ہے۔ زیادہ کیا کہوں اور کیا کھوں ۔ حقیقت حال کا پوراعلم اللہ کو ہے'۔

حضرت میرزا قدی سرہ کے بیان سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ نے جناب شیخ کے
اس طویل کمتوب کو ملاحظہ کیا ہے جو جناب شیخ نے اپنی اولا د کے نام لکھا ہے۔ آپ کے
واسطے اس کے ذرائع اچھی طرح مہیا ہو گئے تھے۔ آپ کے پیرومرشد سیدنور محمد بدایونی
قدی سرۂ حضرت شیخ سیف الدین کے خلیفہ تھے، مع ہذا انہوں نے حضرت حافظ محمد
محسن سے بھی استفادہ کیا ہے جو کہ حضرت سیف الدین کے اور پھر آپ کے حضرت
والدخواجہ محمد معصوم کے خلیفہ تھے اور بشارات مظہریہ میں لکھا ہے کہ آپ جناب شیخ
عبد الحق کے نواسے تھے۔ ا

حضرت محمض كے صاحبزادے حضرت محمد احسان آپ كے قدمائے اصحاب

کے بثارات مظہریہ درق27 کادوسراصفیہ marfat.com

جه وفاع معزت مُدِّالغِثَانَ اللهِ اللهُ ا

اور کہّلِ خلفا میں سے تصےاوران کے بھائی شیخ غلام حسن بھی آپ کے مخصوص اصحاب اور زبدہُ احباب میں سے تھے۔ ^ک

شاہ فتح محمد چشتی فتح پوری کی عبارت'' آپ کی مخالفت' کے بیان میں میں فقل کر چکا ہوں۔انہوں نے صاف الفاظ میں بیان کیا ہے کہ شیخ دہلوی کے ہاتھ کا تحریر کر دہ مکتوب میں نے دیکھا ہے۔

جناب شیخ نے حضرت مجدد کو جوطویل مکتوب ارسال کیا ہے اس کے آخر میں لکھا ہے۔ ''این کلمات بہ قصدا ستفسار واستحثاث عال و دفع تالم عارضِ بال و تسکین حرقتِ صدر نوشتہ شدع

یعن حقیقت حال معلوم کرنے اور دریافت کرنے اور دل کی تکلیف (جوپیش آگئ ہے) رفع کرنے اور سینہ کی جلن زائل کرنے کی خاطر پیمتوب لکھا گیاہے'۔

اس عبارت سے ظاہر ہورہا ہے کہ جناب شیخ کو تو قع تھی کہ حضرت مجدد ان
کوجواب ارسال کریں گےلیکن جواب کی جگہ ان کو یہ خبر ملی کہ حضرت مجدد کی علالت
خطرناک دور میں داخل ہو چکی ہے اور عنقریب آپ سفر کرنے والے ہیں۔ لہذا آپ پر
یقینا اثر ہوا ہوگا اور آپ نے اس کا اظہار خواجہ حسام الدین احمد پر کمیا ہوگا کیونکہ جناب
خواجہ کی خواہش تھی کہ جناب شیخ کا دل حضرت مجدد سے صاف ہو۔

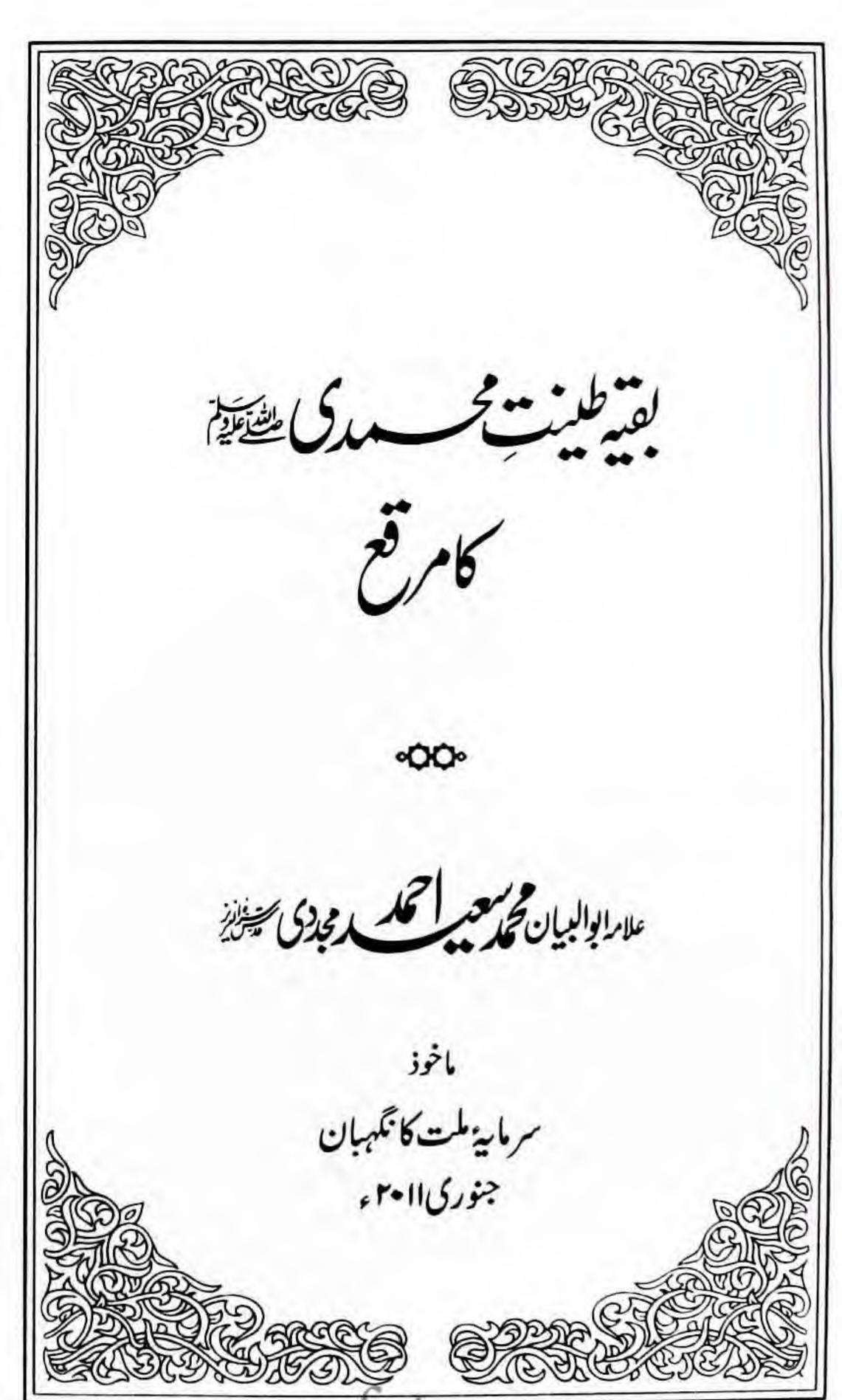
میرے نزدیک حضرت میر زاجان جاناں مظہر قدی سرہ کے بیان میں شہرہ کیلئے تطعا گنجائش نہیں ہے۔ یقینا جناب شیخ نے اپنی اولا دکے نام کوئی تحریر چھوڑی ہے اور اس کوشاہ فنج محمد فنج پوری چشتی نے اور حضرت میر زانے ملاحظہ کیا ہے اور یقینا جناب شیخ نے خواجہ حسام الدین احمد کو بھی بیر قعدار سال کیا ہے ، جس کو حضرت میر زانے اخلاص نامہ کا نام دیا ہے۔

جه وفاع معزت مُزّالفِتُ في اللهِ اللهُ ال

اس جگہ بیسوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر جناب شیخ کا دل حضرت مجدد سے صاف ہو گیا تھا تو انہوں نے مدارج النبوہ میں "در مزاج وقت بعضے درویشانِ مغرور ایں روزگار" لکھ کرآپ کی طرف کیوں اشارہ کیا ہے؟

بيسوال تواس وفت محيح طور پر وارد ہوتا كه مداريّ النبو ه كى تاليف حضرت مجد د كى و فات کے بعد ہوئی ہوتی ، میں نے مدارج النبو ہ کومختلف مقامات ہے دیکھالیکن ہے بات ثابت نہ ہو تکی اور میرابی خیال ہے کہ بیر کتاب حضرت مجدد کی وفات سے اور جناب شیخ کے طویل کمتوب لکھنے سے پہلے تالیف ہوئی ہے اور اگر کی صورت سے یہ بات محقق ہوجائے کہ یہ کتاب حضرت مجدد کی وفات کے بعد لکھی گئی ہے تو یہی کہاجائے گا کہ جناب شیخ کامعاملہ کا ئبات پر شمل ہے جو مکتوب انہوں نے حضرت مجدد کولکھا ہے اس کے اوائل میں لکھاہے" تانوبت ایں مکتوب رسید کہ باعثِ نفرَت و وَحثت گردید" کا اگر ایک ہی مکتوب نفرت ومحبت اور وحشت واتحاد کو جمع کرسکتا ہے تو پھر تالیفات مختلفہ جن کی تالیف وتحریر میں سالہاسال کا فرق ہے" بہ ایں چنین عزیزان و بزر گان بدنہ باید بود" اور "در مزاج وقت بعضے درویشان مغرور این روز گار کوجمع کرلیں تو کیااستبعاد ہے۔ یه جمی می زمد آل نو کل خندان از من می کشد خار دری بادید دامان از من نیت پہیز من از زُہد کہ عاکم بر سر ترسم آلودَه شود دامن عصیان از من تعجب ہے کہ عبدی خویشگی وامثالہ کی غلط بیانیوں کو وقعت دی جائے اور حضرت میرزا قدس سرۂ کے بیان کونظرا نداز کیا جائے جن کی بزرگی اور جلالت قدر کے حضرت شاه ولى الله معترف ہوں۔ إنتها كيون الْمُضْحِكَاتِ الْمُبْكِيَاتِ

ل حيات عبدالحق ص: ١٥ ٣



mariat.com

حضرت امام ربانی وطنطی امتِ محدید علی صاحبهاالصلوات کے ان معدودے چند افراد میں سے ہیں کہ جنہیں حضورا کرم وظی کے ظاہری و باطنی کمالات و فیوضات سے حظ وافرنصیب ہوا۔ ذالك فضل الله یؤتیه من یشاًء

ایں سعادت برورِ بازو نیبت تا نہ بختد خدائے بختدہ

حضرت امام ربانی پر ہونے والی عنایات رسالت اور کمالات نبوت ولی عنایات رسالت اور کمالات نبوت ولی عنایات رسالت اور کمالات نبوت ولی عنایت و کمال بقیہ طینت محمدی ولی ہے۔ چنانچہ آپ اپنے عجیب و نایاب علوم ومعارف کے ظہور کی وجہ اپنے خمیر کو قرار دیتے ہوئے ارقام پذیر ہیں:

بنیادی نسبتِ نقشبندیه است۔۔۔ اگر ایں بنیاد نمی بود معاملہ تا اینجا نمی افزود تخم از بخارا وسمر قند آوردہ در زمینِ ہند کہ مایہ ای از فاک یژب وبطحا است کِشتند و بآبِ فضل سالها آل راسیراب داشتند و بتربیتِ اصان مرئے سافتند چوں آن کشت و کار بکال رسید این علوم و معارف ثمرات بخثید له اس کی بنیاد نسبت ِنقشبندیہ ہے اگر یہ بنیاد نہ ہوتی تو معاملہ یہاں تک نہ پہنچتا ، بخارا

جه وفاع صورت مُرِّد الفِتْ في الفِق الفِق

وسمرقذہ ہے اس تخم کو لاکر زمین ہند (سرہندشریف) میں بویا گیا کہ''جس کی اصل مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ کی خاک ہے ہے' اور آ بِفضل ہے اسے برسوں سیراب کیا گیا اور تربیت احسان ہے اس کی پرورش کی گئی جب وہ بھیتی کمال کو پہنچ گئی تو ان علوم ومعارف کا ثمرہ حاصل ہوا۔ بقول شاعر

نے نے ترا زیرت پڑب سرشتہ اند پنال زشام و روم بہ سرہند ہشتہ اند

آپ نے ایک مقام پر اپنے بقیہ طینت محمد یہ (ﷺ) ہونے پر وار دہونے والے شبہ کاجواب بطریق دفع دخل مقدر تحریر فرمایا ہے، ملاحظہ ہو

ازال دولتِ خاصهٔ او عليه الصلوة و السلام بعد از تخليق وتحميل او عليه و على اله الصلوات و التسليمات بقيه مانده بودكه در نوانِ دولتِ ضيافت كريال زيادتی با لازم است كه أولش گويانِ نصيب خادمال بود آن بقيه را به يكه از دولت مندانِ امتِ او عليه و على اله الصلوة و السلام أولش گويال عطا فرموده اند و آن را خمير مايه سافة تخير طينتِ او نموده و به تبعيت و ورا ثمتِ او شريك دولتِ خاصهٔ او گردانيده عليه و على اله الصلاة و الصلاه

ع باريان كارما د شوار نيت _ _ _ _ ايل بقيه در رنگ آل بقيه طينت حضرت آدم ست على نبينا و عليه الصلوة و السلام كه نصيب فلقت در نت فرما آمده است كمال قال عليه و على اله الصلوة والسلام آكر مُواعَمَّتَكُمُ النَّغُلَةَ فَإِنَّهَا خُلِقَتُ مِنْ طِينَةِ ادَمَ بِهِ والسلام آكر مُواعَمَّتَكُمُ النَّغُلَة فَإِنَّهَا خُلِقَتُ مِنْ طِينَةِ ادَمَ بِهِ والسلام آكر مُواعَمَّتَكُمُ النَّغُلَة فَإِنَّهَا خُلِقَتُ مِنْ طِينَةِ ادَمَ بِهِ والسلام آكر مُواعَمَّتَكُمُ النَّغُلَة فَإِنَّهَا خُلِقَتُ مِنْ طِينَةِ ادَمَ بِهِ والسلام آكر مُواعَمَّتَكُمُ النَّغُلَة فَإِنَّهَا خُلِقَتُ مِنْ طِينَةِ ادَمَ بِهِ والسلام آكر مُواعَمَّتَكُمُ النَّغُلَة فَإِنَّهَا خُلِقَتُ مِنْ طِينَةِ ادَمَ بِهِ الله المعتقبة المُحمد الله المعتقبة المُحمد المناقبة المُحمد المناقبة المناقبة

جه وفاع حضرت مُرِّد الفِتْ في الفِق الفِق اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

وَلِلْارُضِ مِنْ كَأْسِ الْكِرَامِ نَصِيْب لَ

حضورا کرم بھی کی تخلیق و تھیل کے بعد جوآپ بھی کی دولتِ خاصہ ہے کھے باقی رہ گیا تھا جس طرح سخیوں کی دولتِ ضیافت کے دستر خوان پر کچھ نہ کچھ نے جانا لازی امر ہے وہ پس خوردہ خادموں کا حصہ ہوتا ہے وہ بقیہ آپ بھی کی امت کے دولت مندوں میں سے ایک خوش نصیب کو بطور اُکش عطافر مایا گیا ہے۔اس کا خمیر مادہ بنا کراس خوش نصیب امتی کی طینت میں گوندھا گیا ہے اور اسے تبعیت و وراثت کے طور پر حضور اکرم بھی کی دولتِ خاصہ میں شریک کیا گیا ہے سخیوں کے لئے کوئی کام مشکل نہیں ہے۔

یہ بقیہ حضرت آدم النظافات کے بقیہ طینت کی ماند ہے جو مجود کے درخت کی خلقت کانصیب ہوگیا ہے۔ جیسا کہ حضود اکرم وہنگانے فرمایا آگرِ مُوُا عَمَّتَکُمُّ النَّخْلَةَ فَاِنَّهَا خُلِقَتْ وَمِنْ طِیْنَةِ اَدَمَ وَفِیْ رِوَایَةِ مِنْ بَقِیْتَةِ طِیْنَةِ اَدَمَ کَ النَّخْلَةَ فَالِنَّهَا خُلِقَتْ وَمِنْ طِیْنَةِ اَدَمَ وَفِیْ رِوَایَةِ مِنْ بَقِیْ اِللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَیْ وَمُحْدِمُلاً کَرَتا ہے۔ ہیدا کی گئے ہی ہو پھی مجود کی عزت کرو کیونکہ وہ حضرت آدم کی طینت سے پیدا کی گئے ہی مارف باللہ حضرت قاضی ثناء اللہ پانی بی محطیے اس سلے میں رقم طراز ہیں:

مسکہ: ممکن ۔ ۔ ۔ است کہ بعضے اولیا از بقیہ طینت بعضے انبیاء پیدا شدہ باشد وہم از طینت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا شدہ باشد مول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا شدہ باشد مود پیدا می شود پرا کہ ہرکس از نظفہ والدین خود پیدا می شود مسلہ: اکثر چیز ستند کہ بعقل انبان ثابت نمی تو اند شد از شرع ثابت می شود یا کشف و المام چنانچی نفس ولایت کہ عبارت از قرب بچون است شود یا کشف و المام چنانچی نفس ولایت کہ عبارت از قرب بچون است

ل وفترسوم کمتوب:۱۰۰ عجم الجوامع للسيوطي، رقم الحديث:۱۰۱/تفسير الکبيرجز ۱۹:۱۳ معمد الکبيرجز ۱۹:۱۳ معمد الکبير marfat.com

وفاع معزت مُزَّالفِتُ في الفِتْ في الفِت

جائزاست که خاکے که حق تعالی برائے پیغمبری مهیا کردہ باشد واز خلفہ خلقت زمین آن را با انوار برکات و نزول رحمت پرورش کردہ باشد از جله آن چیزے بقیہ ماندہ باشد که خمیر مایہ شخصے از اولیاء شود۔ این امر عقلا محال نیست و از شرع متفاد و از کشف میابت می شود و این را در اصطلاح اصالت گویند و صاحب اصالت در نظر کشفی چنان بنظر می در آید کہ گویا جمدِ او مرصع است از جواہر واجادِ دیگراں از آب وگل۔

مئله: اصالت ہر چند موجب فضل است اما افضلیت صاحبِ اصالت برکمانیکه افضلیتِ شان باجاع ثابت است لازم نمی آید۔ نمی بینی که عبدالله ابن جعفر بموجب نص مدیث صاحبِ اصالت است عالانکه عثمان وعلی وحن وحبین رفیقی از وے افضل اند باجاع۔

ممکن ہے کہ بعض اولیا ، بعض انبیاء (علیہم السلام) کے باقی خمیرے پیدا ہوئے ہوں اور رسول اکرم ﷺ کے بقیخمیر ہے بھی پیدا ہوئے ہوں۔

سوال: بدیات قرین عقل نہیں لگتی کیونکہ ہر مخص اپنے والدین کے نطفہ سے پیدا ہوتا

جواب:اکثر چیزیں ایسی ہیں جوانسانی عقل سے ثابت نہیں ہوسکتیں مگر شرع سے ثابت marfat.com

جه وفاع معزت مُرِّ الفِثْ في الفِئْ في الفِئْ

ہوتی ہیں یا کشف والہام ہے جیسے نفس ولایت ،جو پیچون قرب سے عبارت ہے۔ خطیب نے ابن مسعود حقاقی ہے سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فر مایا:

یعنی'' ہرمولود کی ناف میں وہ مٹی ہوتی ہے جس سے وہ پیدا کیا جاتا ہے۔ جب وہ
ارزل عمر (موت) کو پہنچتا ہے تواہے اس مٹی کی طرف لوٹادیا جاتا ہے جس سے وہ
پیدا ہوا تھا حتی کہ ای میں دفن کیا جاتا ہے۔ بے شک میں ، ابو بکر اور عمر دیج جنگ ایک ہی
مٹی سے پیدا کئے گئے ہیں اور ای میں دفن کیے جائیں گئے'۔ لیے

یہ جائز ہے کہ حق تعالیٰ نے جو خاک کی پنجمبر کے لئے مہیا کی ہواور خلقت زمین کے وقت سے اسے انوار برکات اور نزول رحمت سے پرورش کیا ہواور اس میں سے پچھمٹی نے رہی ہووہ کی ولی کے جسم کا خمیر بن جائے۔ یہ بات عقلا محال نہیں ہے، شریعت مطہرہ سے مستفاد ہے اور کشف سے بھی ثابت ہوتی ہے، اس کو اصطلاح میں '' اِصالت'' کہتے ہیں اور صاحب اصالت کشف کی نظر میں یوں دکھائی دیتا ہے کہ گویا اس کا جسم جو اہرات سے آراستہ ہاور دوسروں کا جسم یانی اور می بنا ہے۔

ہر چند اصالت موجب فضل ہے لیکن صاحب اِصالت کی افضلیت ان لوگوں
پرجن کی افضلیت اجماع سے ثابت ہے لازم نہیں آتی ۔ کیاتم دیکھتے نہیں کہ عبداللہ بن
جعفر فاتھ نص حدیث کے بموجب صاحب اصالت ہیں حالا نکہ حضرات عثمان علی ،
حسن اور حسین دینے تھی بالا جماع ان سے افضل ہیں۔ کے

حضرت امام ربانی مخطیے کے معاندین اعتراض کرتے ہیں کہ اگر آپ مخطیح القیامیت محمدید (الفیلی کے مطابق القیامیت محمدید (الفیلی کے سے ہیں تو'' پینچی وہیں پہ خاک جہاں کا خمیر تھا'' کے مطابق آپ کو گنبدخصریٰ کے نیچے مدفون ہونا چاہئے تھا حالانکہ آپ مخطیحے کا مدفن مبارک مرہند شریف (انڈیا) میں ہے۔

ا جائع الاحاديث، رقم الحديث:٢٠٢٧ ع ارشاد الطالبين marfat.com

وفاع معزت مُزَّالفِتْ فَى الْفِتْ فَالْ الْفِتْ فَالْ الْفِقْ فَالْ الْفِقْ فَالْ الْفِقْ فَالْفِي الْفِي الْفِي

جوابا عرض ہے کہ حفرت سیدناعلی الرتضیٰ کے اور حفرت سیدنا عبداللہ بن جعفر نظیم حضورا کرم کے گئی کی بقیہ طیرہ سے ہیں جیسا کہ ارشادات نبویہ کی اِقیہ طینت مطہرہ سے ہیں جیسا کہ ارشادات نبویہ کی اِنَّ عَلِیًّا مِنْ فَی وَا نَامِنهُ خُلِقَ مِن طِینَتی اُ اورانَّ دَسُولَ الله عِنْ قَالَ مَا عَبْدَ الله هنینی اُلک مَرِیْ اَن خُلِقت مِن طِینَتی وَ اَ بُوكَ یَطِیرُ مَعَ الْمَلَائِکَة فِی السَّمَاء عُ سے عیاں ہے گران کی قبور مقدر حضورا کرم کی ساتھ نہیں بلکہ دوسرے مقامات شریفہ پرہیں۔ جیسا کہ سیدناعلی المرتضیٰ کے افرار پرانوار بروایتِ اشمرنجف اشرف میں ہے۔

علاوہ ازیں خود حضور اکرم ﷺ ، جدالا نبیاء حضرت ابراہیم الطبیع کی طیتِ مبارکہ ہے ہیں ، مرحضرت ابراہیم الطبیع کی مرقدانور کہیں اور ہے اور حضور اکرم ﷺ مبارکہ سے ہیں ، مرحضرت ابراہیم الطبیع کی مرقدانور کہیں اور ہے اور حضور اکرم ﷺ مین منورہ میں جلوہ افروز ہیں جیسا کہ ارشاد نبوی ﷺ ہے خُلِقُتُ مِنْ طِیْنَةِ اِبْرَاهِیْمَ ﷺ

البتة حضورا كرم على محضرت ابو بكرصديق صفي اور حضرت عمر فاروق صفي المنتقد المن

غرضيكه مقبولانِ بارگاه احديت پراعتراض وا نكار كلية اجتناب كرناچا بئي مخض الله تعالى كااجتباء واختصاص ہے۔ كى بنده مؤمن پرعطائے البى اور انعام ربانى الله المعم الاوسط جز سادى: ١٦٢ ٢ ٢ كنزالعمال ، رقم الحدیث: ١٦٤ ٣ جامع الاحادیث، رقم الحدیث: ٢١٠٨٥ ٣ معم الاحادیث، رقم الحدیث: ٢١٠٨٥ ٣ معم الاحادیث، رقم الحدیث: ٢١٠٨٥ ٣ معم الاحسط جزشم: ١٦٢

مع جامع الاحاديث لليوطي وقم الحديث: الم marfat. Colli

هن عن من من المنتان المنتان

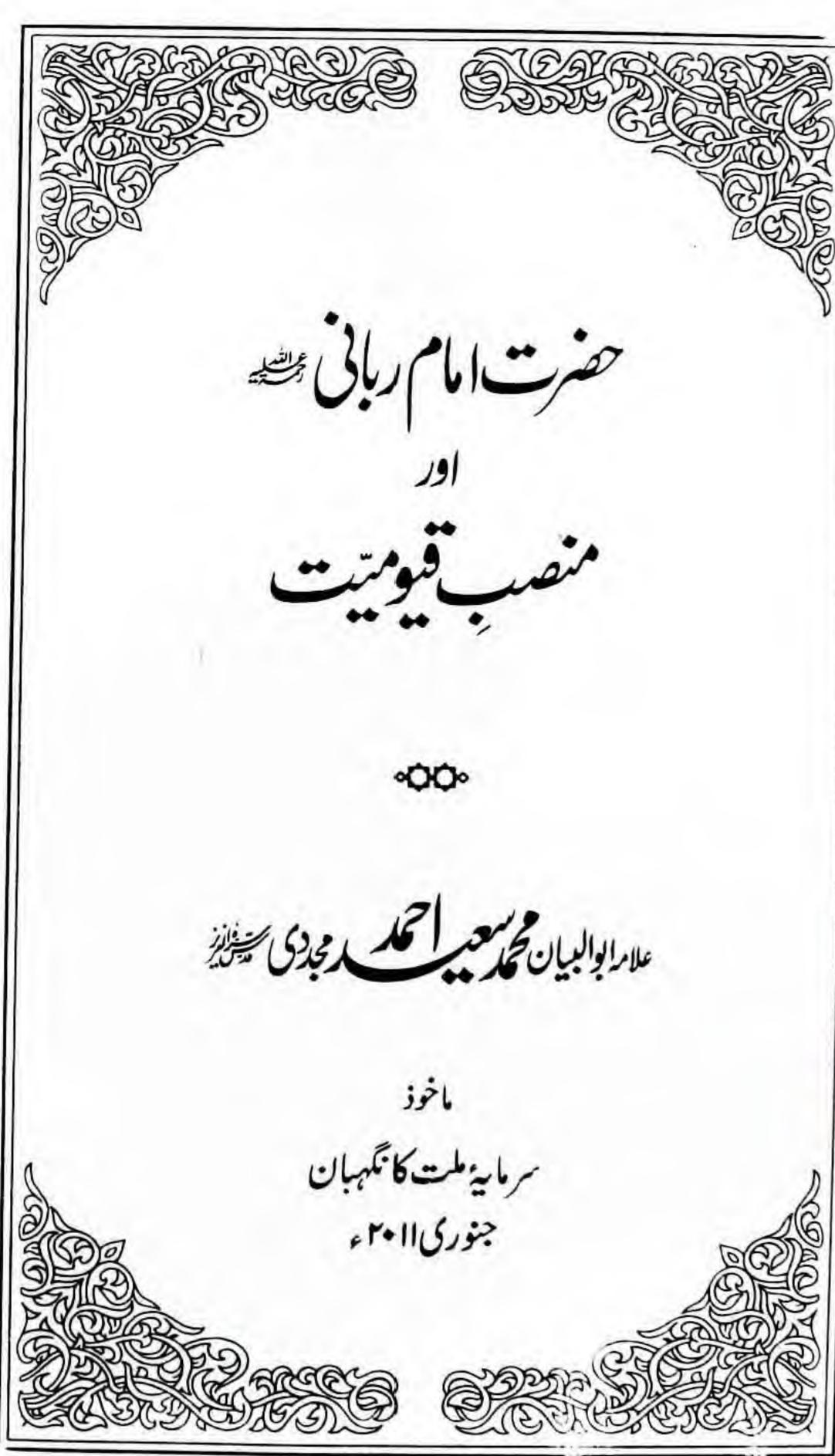
د كيه كرر شك كرنا چاہئے نه كه حسد قبل من قبل بلاعِلَةٍ با خدا دادگان ستيزه مكن كه خدا داده را خدا داده است

حضرت شاه ولی الله محدث د ہلوی پھلنے ایک مکتوب میں رقمطراز ہیں:

وبالجله شِخ مجدد إرماصِ اين دوره اند _ _ _ تعظیم شِخ تعظیم صرت مدورِ ادوار و مكونِ كائنات است و شكرِ نعمتِ شِخ شكرِ نعمتِ مفیضِ او است أعظمَد اللهُ تَعَالَىٰ لَهُ الْأُجُورَ

المخترشِخ مجدد ﷺ دورہ الف دوم کے لئے معدنِ خیر ہیں آپ کی تعظیم مددّرِادواراورمکونِ کا مُنات (اللہ تعالیٰ) کی تعظیم ہاور آپ کے انعامات وبرکات کا شکریہاللہ تعالیٰ کے انعامات کا شکر کہا تعالیٰ کے انعامات کا شکر کہا ہے۔ لئے

المجموعة السنية: ٩٥



الله تعالی علی نے حضور رحمۃ للعالمین کی کو اپنی صفات کا مظہر اتم بناکر خلافت عظمی اور نیابت مطلقہ کا منصب جلیل عطافر مایا آپ کی کا کرم گیتی میں جلوہ کری سے قبل انبیائے کرام اور اُولواالعزم رسل عظام (علیم الصلوات) آپ کی نیابت وخلافت کا مقدس فریضہ سرانجام دیتے رہے اور جمیح ممکنات ان حضرات سے فیضیاب ہوتی رہی پھر جب آپ کی بنا تہ خود کا نئات ہست و بود میں جلوہ افروز موٹ تو و الله یُعطِی وَ اَ نَا قَاسِمٌ کے مصداق بنفس نفیس کا نئات میں حنات و برکات تقسیم فرماتے رہے۔

آپ کے وصال مبارک کے بعد تقیم فیض کا منصب آپ کے نائین کو تفویض ہوتارہا آپ وصلے کے نائین کو تفویض ہوتارہا آپ وصلے کے ہزار برس بعد عادت الہید کے مطابق ایسا اولواالعزم فردکامل چاہئے تھا جو حضورا کرم وہ کے ظاہری وباطنی کمالات کا مظہر اکمل ہواور کا نات اس کی وساطت سے برکات و فیرات سے سیراب ہو، تاکہ آپ کریمہ ثُلَّةً مِنَ اللّٰ خِوِیْنَ اورار شاونہوی کی مقل اُمَّیِی کَهَقَلِ الْهَظِرِ لَایُدُوی اُوَّلُهُ خَیْرُا مُمْ اَحْدُوهُ اللّٰ اورار شاونہوی کی مقل اُمَّیِی کَهَقَلِ الْهَظِرِ لَایُدُوی اُوَّلُهُ خَیْرُا مُمْ اَحْدُوهُ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰمِ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّ

ل سنن رزندى، رقم الحديث: ٢٨٦٩

جه وفاع معزت نجر الغرثاني الغرثاني الغرث الغرث

کامفہوم آشکارا ہوجائے ،سواللہ تعالی نے حضرت امام ربانی وطنظیم کومبعوث فرماکر قیومیت کا مرتبہ عظمی عطافر مادیا۔اس لیے تاقیامت فیضانِ قیومیت کے قسیم آپ ہی ہیں ۔۔۔۔ وَاللّٰهُ مَیْخَتَصُّ بِرَ حَمَیتِهِ مَنْ یَکْشَامِ

ع خاص كند بندهٔ مصلحتِ عام را

قيوم كالمعنى

لفظ قیوم مبالغہ کا صیغہ ہے جو قیام مصدر ہے شتق ہے، یہ فَیْنِعُولُ کے وزن پر قَیْوُوُمْر تھا جو صرفی تعلیل ہے قیوم بن گیا۔

بيهقى وتت حضرت قاضى ثناء الله مجد دى وطنطيعه قيوم كمتعلق ارقام پذير ہيں:

قال المجاهد القيوم القائم على كل شيئ قال الكلبى القائم على كل نفسٍ بما كسبت و قيل هو القائم بالامور قال ابوعبيدة الذى لايزول و قال البيضاوى الدائم القيام بتدبير الخلق و حفظه فيقول مَنْ قام بالامر اذا حفظه و قال السيوطى الدائم البقاء قلت مرجع الاقوال انه دائم الوجود القائمُ بنفسه و قيّم الاشياء كلِها لايتصوّر قيام شيئ و بقاء هُ إلَّا به فمقتصى هذا الاسم ان ماسواة بحتاج اليه في بقاء به كما يحتاجُ اليه في وجود كالظلِ بالنسبة إلى الاصل لين عفرت بابد في بواء به بها يوم وه بورش برقام موسس كلى في بوادري بي برقام موادري بي برقام موادري بي كما يوم وه بورش برقام موادري بي كما يوم وه بوران وال موسسة يوم وه بوران الموريرة المرابع الموسيدة و كما توم وه بولان وال موسسة يوم وه بولان وال موسسانوع بيده في كما تيم وه بولان وال موسسانوع بولان وال موسيده في كما تيم وه بولان وال موسيده في كما تيم وه بولان وال موسيده في كما تيم وه به بولان وال موسيده في كما تيم واليه بولان وال موسيده في كما تيم وه بوليده كما تيم وه بولين والله بولين والله بولين وليم بولين وليم بولين ولين وليم بولين وليم بولين ولين وليم بولين وليم بولين وليم بولين وليم بولين ولين وليم بولين وليم بولين وليم بولين وليم بوليم بولين وليم بوليم بوليم بوليم بولين وليم بوليم ب

ل تفسيمظهري ا: ۲۵۷

قیوم و هی من ابنیة المبالغة و هی من صفات الله تعالی و معناهٔ القائم بامور الخلق و مدبر العالم فی جمیع احواله و منه الحدیث حتی یکون لخمسین امرأة قیم واحدٌ قیم المرأة زوجها لاته یقوم بامرها و ما تحتاج الیه یعن تیوم مبالغه کاوزان می سے به اورالله تعالی کی صفات میں سے ایک صفت ہے جس کامعن مخلوق کے امورکوقائم رکھنے والا اورعالم کے تمام احوال کی تدبیر فرمانے والا بیم فہوم حدیث سے ماخوذ ہے کہ والا اورعالم کے تمام احوال کی تدبیر فرمانے والا بیم فہوم حدیث سے ماخوذ ہے کہ

قرب قیامت بچاس مورتوں کے امور کی تدبیر کرنے والا ایک مرد ہوگا اس معنی میں مورت کے خاوند کو قیوم المرأة کہا جاتا ہے کیونکہ وہ اس مورت کے معاملات کی تقویم و تدبیر کرتا ہے جن کی اسے ضرورت ہوتی ہے۔ ک

قیوم سے مراد وزارت وخلافت ہے

قيوم مخلوق پرتمام انعامات والهيدكا سبب موتائ أولوالعزم رسول كا نائب موتا

ا نهاییجلدچهارم:۵۰۱۱

کے دفاع حضرت مُجَدِّالفِیْ اللهِ عَلَیْ اللهِ عَلَیْ اللهِ عَلَیْ اللهِ اللهِ عَلَیْ اللهِ اللهُ الله

معامله انسان کا مل تا بجائے می رسد که او را قیوم جمیع اشاء بھکم فلافت می سازند و ہمه را افاضه وجود و بقاء و سائر کالاتِ ظاہری و باطنی بتوسط اومی رسانند ^ل

ترجمہ: قیوم انسان کامل ہوتا ہے جس کوتمام اشیاء کا نئات کا قیوم یعنی خلیفۃ اللہ بنایا جاتا ہے ۔تمام مخلوق کو وجود اور بقاء اور تمام کمالاتِ ظاہری و باطنی ای کے وسلے سے پہنچتے ہیں۔

نيزآپ نے فرمايا:

''این عارفے کہ بہ منصب قیومیتِ اشیاء مشرف گشتہ است عکم وزیر دارد کہ مهاتِ مخلوق را با و مرجوع داشتہ اند ہر چندانعامات از سلطان است اما وصولِ آنها مربوط بتوسطِ وزیرِ است '' عل

ترجمہ: وہ عارف جو قیوم کے مرتبے پر فائز ہوتا ہے وزیر کا تھم رکھتا ہے کہ مخلوق کے اہم معاملات کا تعلق ای کے ساتھ ہوتا ہے اگر چیہ انعامات بادشاہ کی طرف سے ہیں لیکن ان کا وصول وزیر کی وساطت سے وابستہ ہے۔

قیوم کے دومفہوم

لفظ قیوم جب ذات باری تعالی جل مجدهٔ الکریم کے لئے بولا جائے تو اس کامعنی قَائِمًا بِنَاتِهٖ وَمُقَوِّمًا لِغَیْرِ ﴾ ہوگا تے یعنی جو بذات ِخود قائم ہواور دوسروں کو قائم

ال وفتر دوم کمتوب:۳۰ م فتر دوم کمتوب:۳۳ م شرح فقدا کبر: ۱۹۳۰ میکتوب:۳۳ میکتوب:۳۳ میکتوب:۳۳ میکتوب:۳۳ میکتوب:۳۳

جه وفاع معزت مُرَّالفِتُ في الفِتْ في المِن الفِق اللهِ على اللهِ اللهِ

ر کھنے والا ہواور بیلفظ جب کی مخلوق کے لئے بولا جائے تواس کالغوی معنی مرادلیا جائے گااوراس کی تاویل کی جائے گی یعنی کسی شئے کے قیام اور بقاء کا وسیلہ و ذریعہ۔

صوفیائے کرام نے وضاحت فرمائی ہے کہ قیوم ،غوث، قطب الاقطاب اور فرد
کامل تقریباً ایک جیبا مفہوم رکھتے ہیں ۔ صرف قیوم کی اصطلاح حضرت امام ربانی
مشہور ہوئی اور آپ نے قیومیت سے خلافت اور وزارت مراد لی ہے چنانچہ
آپ نے اپنے متعلق اور اپنے جانشین عروۃ الوقی حضرت خواجہ محمد معصوم مسطیح کے
متعلق منصب قیومیت کے عطاب ونے کی تصرت فرمائی ہے۔ ملاحظ فرمائیں:

" بعد از لمحه دید که بفرزندی مرحمت فرمودند و آن فلعت او را بتام پوشانیدند واین فلعت زائله کنایت از معامله قیومیت بوده است که بتربیت و تحمیل تعلق داشته " ^ل

یعنی آپ نے واقعہ میں دیکھاتھا کہ آپ کے جم سے ایک خلعت جدا ہوگئ اور وہ آپ کے جم سے ایک خلعت جدا ہوگئ اور وہ آپ کے فرزندِ ارجمند خواجہ محمد معصوم وطنطیع کو مرحمت فرمائی گئی وہ خلعت زاکلہ معالمہ قیومیت ہے جو کہ تربیت و تحمیل سے تعلق رکھتا ہے۔

حضرت خواجه محم معصوم والشيخة قيوميت كمتعلق رقمطرازين:

قیوم درین عالم خلیفهٔ حق است جل و علا و نائب منابِ اواقطاب و ابدال در دائره ظلال وے مندرج اند وافراد واوتاد در محیط کال او مند مج

> ل وفتر سوم کتوب: ۱۰۰۰ تر روضة القيومية متر بم: ۱۷ marfat.com

جه وفاع حدرت مُزَّالغِ ثَاني اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

افرادِ عالم ہمہ بوے روئے دارند و قبلہ توجہ جانیان او ست دانند یا ندانند بلکہ قیام عالمیان بذات او ست چے افراد عالم چونکہ مظاہر اسما و صفاتند ذاتے درمیان شان کائن نیست ہمگی اعراض و اوصاف اند و اعراض و اوصاف را از ذات و جوہر چارہ نیست تا قیام شان بآن بود و عادت اللہ جاری ست کہ بعد از قرون متطاولہ عارفے را نصیبے از ذات ارزانی داشتہ ویرا ذاتی عطا می فرمایند کہ بحکم نیابت و خلافت قیوم اشیا می گردد و اشیا بوے قائم می باشند کے

یعنی قیوم اس عالم میں حق جل وعلاکا خلیفہ اور اس کا قائم مقام ہوتا ہے۔ اقطاب وابدال اس کے دائر ہ ظلال میں داخل اور افراد واوتاد اس کے محیطر کمال میں شامل ہوتے ہیں۔ تمام افراد عالم اس کی طرف رخ رکھتے ہیں اور اہل جہان کی توجہ کا قبلہ وہی ہوتا ہے، خواہ وہ ہ جانے یا نہ جانے ، بلکہ اہل عالم کا قیام اس کی ذات سے ہے۔ اس لئے کہ افراد عالم چونکہ اساء وصفات کے مظاہر ہیں۔ کوئی ذات ان کے درمیان کائن (موجود) نہیں ہے۔ سب کے سب اعراض واوصاف ہیں اور اعراض واوصاف کوذات جوہر کے بغیر چارہ نہیں ہے تا کہ ان کا قیام اس کے ساتھ ہو۔ اللہ تعالی کی عادت جاری جوہر کے بغیر چارہ نہیں ہے تا کہ ان کا قیام اس کے ساتھ ہو۔ اللہ تعالی کی عادت جاری ہے کہ طویل زمانوں کے بعد کسی عارف کو ذات سے حصہ عطافر ماکر اس کو ایک ایس ذات موہوب عطافر ماتے ہیں کہ وہ نیابت وخلافت کے طور پر اشیاء کا قیوم ہوجا تا ہے دارشیاء اس کے ساتھ اس کی ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کی ساتھ اس کے ساتھ اس کی ساتھ اس کے ساتھ اس کی ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کی ساتھ اس کے ساتھ اس کی ساتھ اس کی ساتھ اس کے ساتھ اس کی ساتھ اس کے ساتھ کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ کے س

جب بھارت کے دومفتیانِ خام نے خبث باطن کا مظاہرہ کرتے ہوئے حضرت امام ربانی پھلنے کی قیومیت پر تکفیری فنوی داغ دیا تو اہل علم ،آپ کے معتقدین اور

ال مكتوبات معسوميد دفتر اول: ٨٦

عامة المسلمین ورطهء جیرت میں مبتلا ہو گئے اور پکارا تھے خرد کی نامسلمانی سے فریاد

تعجب ہے ایے نام نہاد مفتوں کی جہالت وحماقت پرجوکرم کالی بن کر ہمدوتت ورق گردانی اور د ماغ سوزی کرتے رہتے ہیں مگرنور ہدایت اور باطنی بصیرت ہے کمر محروم ہیں اور آبی کریمہ و آضلته الله علی عِلْمِد و خَتَمَدَ عَلَی سَمُعِه و قَلْبِه وَ حَتَمَدَ عَلَی سَمُعِه و قَلْبِه وَ الله وَ الله عَلَی سَمُعِه وَ قَلْبِه وَ الله وَالله وَالله

صدافسوں اس شخصیت کے آفاب ایمان کوبغض وعناد کی گردوغبار سے گہنا نے کی مذموم کوشش کی گئی جن کی بدولت چہاردا نگ عالم اور برصغیر میں اسلامی عقا کدوافکار اور روحانی اقدار و آثار محفوظ ہوئےوین اسلام کا احیاء ہواسنت وشریعت کو فرغ ملا

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی عطیقے کا حضرت امام ربانی عطیقے کے اصلاحی و تجدیدی کارناموں پرچشم کشااوربصیرت افروز تبصرہ ملاحظہ ہو:

"آج جو مساجد میں اذا نیں دی جارہی ہیں اور مداری ہے قال الله تعالی وقال دسول الله تعالی وقال دسول الله علی کی دل نواز صدائیں بلند ہورہی ہیں، خانقا ہوں میں جوذکرو فکر ہورہا ہے اور قلب وروح کی گہرائیوں سے جواللہ کی یاد کی جاتی ہے یالا الدالا اللہ کی ضربیں لگائی جاتی ہیں ان سب کی گردنوں پر حضرت مجدد کا بار منت ہے اگر حضرت مجدد

ل الجافية ه ٣٣: ٣٣ ت صحيح البخاري، رقم الحديث: ١١٠٣ marfat.com

جه وفاع معزت مُزَّالفِتُ في الفِتْ في الفِتْ

اس الحادوار تداد کے اکبری دور میں اس کے خلاف جہاد نہ فرماتے اور وہ عظیم تجدیدی کارنامہ انجام نہ دیتے تو نہ مساجد میں اذا نیس ہوتیں، نہ مدارس دینیہ میں قرآن، حدیث، فقہ اور باقی علوم دینیہ کا درس ہوتا اور نہ خانقا ہوں میں سالکین وذاکرین اللہ، اللہ کے روح افزا ذکر سے زمزمہ نج ہوتے ۔ اللہ ماشاء الله ''ل

کاش! کتاب وسنت اور علمائے اسلام کی کتابوں کا بنظر غائر مطالعہ کیا جاتا تو نوبت یہاں تک نہ پہنچی ۔

٥قرآن بين انسان كوسميع وبصيركها كيائي فَجَعَلْنَالُا سَمِينُعًا بَصِيْرًا الله تعالى كوجى سميع وبصيركها كيائي إنَّهُ هُوَ السَّمِينُعُ الْبَصِيْرُ

٥.....والدين كورب كها كيا..... كَهَا رَبَّيَا فِي صَغِيْرًا الله تعالى كورب كها كيا..... أَكْحَهُ كُونِ فِي الْعَالَمِ فِي قَ

٥.....تقيم وراثت كے وقت يتيموں ،مسكينوں كورزق دينے كاظم دے كر گويا ورثاء كو راز ق كہا گيا..... فَازُزُقُوْهُمُ مِنْهُ عَ

الله تعالى كوراز ق كها كيا والله خَيْرُ الرَّازِقِيْن

0 حضرت عليني التكنيخ كوخالق كي صفت سے متصف كہا گيا.....

آنِيْ ٱخُلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّيْنِ

الله تعالى كو خالق كها كيا فَتَبَارَكَ اللهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِيْنَ

لے سرت مجددالف ٹانی:۱۳ کے النیاء:۸ marfat.com

ه و الم معزت مُدِّ الفِتْ في الفِتْ في الفِتْ في الفِتْ في الفِق الفِق

جس طرح بندگانِ خدا کے لئے میچ وبصیر، خالق وحاکم وغیر ہاصفات مجازاً مانے سے بندہ، مؤمن وموحد ہی رہتا ہے مشرک نہیں ہوتا ایسے ہی اگر کسی انسانِ کامل کیلئے صفت قیوم بعطائے الہی مجازاً مان کی جائے تو وہ مؤمن موحد ہی رہے گامشرک نہیں ہوگا۔ صفت قیوم بعطائے الہی مجازاً مان کی جائے تو وہ مؤمن موحد ہی رہے گامشرک نہیں ہوگا۔ عاشق رسول حضرت امام احمد رضا قادری مخطیعے نے حقیقت ومجاز کے درمیان

امتیاز بیان کرتے ہوئے ایک قاعدہ کلیتحریر فرمایا ہے:

نبت واسناد دوسم ہے حقیقی کہ مسندالیہ حقیقت سے متصف ہواور مجازی کہ کی علاقہ سے غیر متصف کی طرف نسبت کردیں جیسے نہر کو جاری یا جالس سفینہ کو متحرک کہتے ہیں حالا نکہ حقیقتا آب وکشتی جاری و متحرک ہیں پھر حقیقی بھی دوسم ہے ذاتی کہ خودا پنی ذات سے بعطائے غیر ہواور عطائی کہ دوسر نے اسے حقیقتا متصف کردیا ہوخواہ وہ دوسرا خود بھی اس وصف سے متصف ہو ۔۔۔۔۔قرآن عظیم میں جا بجا اولو االعلم وعلموا بنی اسرائیل اور انبیاء علیم الصلوق والسلام کی نسبت لفظ علیم وارد، یہ حقیقت عطائیہ ہے یعنی بعطائے الی وہ حقیقتا متصف بعیں اور مولی عزوجل نے اپنی سے عطائیہ ہے یعنی بعطائے الی وہ حقیقتا متصف بھی کہ وہ ہے کہ وہ بے کی کی عطائے اپنی ذات سے عالم ہے۔

جه وفاع حزت مُرَّالغِثَاني اللهِ اللهِ

سخت احمق وہ کہ ان اطلاقات میں فرق نہ کرے۔ ^ک

محدثِ جلیل حضرت ملاعلی قاری احراری ﷺ خصوص اسمی اورمعنی لغوی کے درمیان فرق کرتے ہوئے ارقام پذیر ہیں:

ومن قال لمخلوق یاقدوس اوالقیوم او الرحمن اوقال اسماً من اسماء الخالق کفر انتهی وهو یفیدانه من قال لمخلوق یاعزیز و من اسماء الخالق کفر انتهی وهو یفیدانه من قال لمخلوق یاعزیز و نعوه یکفر ایضاً الله ان اراد بهما المعنی اللغوی لا الخصوص الاسمی والاحوط ان یقول یا عبدالعزیز و یا عبدالرحمن عین جم بنده مؤمن نے کی گلوق سے کا طب موکر کہا یا قدوس، یا قیوم، یارحمن یا اسمائے خالق میں سے کی اسم کے ساتھ تخاطب کیا کافر ہوگیا (آنتیل) اوراس سے یہ مفہوم بھی اخذ ہوتا ہے کہ جم بند؛ مؤمن نے کی گلوق کو یا عزیز وغیرہ کہا وہ بھی کافر ہوجائے گالیکن اگر صفاتی اسم بند؛ مؤمن نے کی گلوق کو یا عزیز وغیرہ کہا وہ بھی کافر ہوجائے گالیکن اگر صفاتی اسم سلامانہ) مراد ہوتو کافر ہوجائے گا البتہ احوط یہی ہے کہ یاعبدالعزیز یاعبدالعزیز کیا سلطانہ) مراد ہوتو کافر ہوجائے گا البتہ احوط یہی ہے کہ یاعبدالعزیز

مجمع الانهركى عبارت كابحى يهم مفهوم بكه بندة مؤمن تب بى كافر موگاجب مختص بالخالق على اله اساء ميس سے كى اسم كے ساتھ مخلوق كو مخاطب كياجائے ورنه كافرنبين موگا اواطلق على المخلوق من الاسماء المختصة بالخالق (على المخلوق من الاسماء المختصة بالخالق (على المحلوق من وغيرها يكفر على القيوم والرحمن وغيرها يكفر على المحلوق من الرحمن وغيرها يكفر على المحلوق من المحلو

تصریحات بالا ہے حقیقی ومجازی ، ذاتی وعطائی اور اختصاص اسمی اور معنائے لغوی کا فرق واضح ہے جو بہر حال پیش نظر رہنا چاہئے۔

جه وفاع معزت مُزَّالفِتُ في الفِتْ في الفِتْ

علاوه ازی آیہ کریمہ هوالحی القیوم میں اللہ تعالی نے اپ آپ کو تیم فرمایا ہے جبکہ اَمُوَالُکُمُ الَّتِی جَعَلَ اللهُ قِینَامًا لَٰ میں اللہ تعالی نے اموال کو انسانوں کا ذریعہ تیام بنایا ہے اور ارشا و نبوی ﷺ اَلْا بُدَالُ فِی اُمَّتِی ثَلَا ثُوْنَ بِهِمُ تَقُومُ الْاَرْضُ وَ بِهِمُ تُنْصَرُونَ وَ بِهِمُ تُنْصَرُونَ لَ میں ابدالوں کو زمین کا ذریعہ تیام بنایا ہے۔

ذریعہ تیام بنایا ہے۔

اگراموال وابدال بعطائے المی اور باذن الله ذریعہ قیام (یعنی قیوم) بن سکتے ہیں اور اس سے کی قسم کا کوئی کفر لازم نہیں آتا تو حضرت امام ربانی بھلطیجہ بھی باذن اللہ قیوم ہو سکتے ہیں جس سے کوئی کفر لازم نہیں آتا۔ البتہ قیوم حقیقی ، واجب الوجود، قدیم وخالق اور قیوم مجازی ، ممکن الوجود، حادث اور مخلوق کا باہمی امتیاز ہر باشعور مسلمان ضرور ملحوظ رکھتا ہے۔ چونکہ حضرت امام ربانی وطلطیجہ کے نزدیک قیومیت سے مراد خلافت و وزارت ہے بنابریں غلط نہیوں کا غبار خود بخو دجھٹ جاتا ہے اور شرک کا امکان واحتمال ختم ہوجاتا ہے۔

شيخ الاسلام حضرت شاه ابوالحن زيد فاروقي ومصطبع قيوميت كمتعلق ارقام پذيرين:

ملک العلماء، بحرالعلوم علامہ عبدالعلی کھنوی وطنطیے و خسکۃ الو مجود میں انسانِ
کامل کے متعلق کھتے ہیں: ''انسانِ کامل اللہ کے تمام اساء وصفات کا مظہر ہے۔اللہ
نے اس کو اپنا خلیفہ بنا یا ہے تا کہ وہ اپنے باطن کی مدد سے کا تناتِ عالم کو باتی رکھے اور
کا کنات میں سے ہرا یک کو اس کے لائق کمال اور نقصان عطا کرے۔ اس بیان سے
کوئی یہ نہ سمجھے کہ کا کنات کو بقا دینے والا انسانِ کامل ہے۔ ایسا خیال کرنا کفر ہے۔
دینے والا اور باتی رکھنے والا اللہ ہی ہے، انسانِ کامل صرف وسیلہ بنا ہے۔

ل النساء ٣: ٥ ع جمع الجوامع ، رقم الحديث: ١٩ - كنز العمال ، رقم الحديث: ٣٥٩٣ قال

البصنف وسنده صيح marfat.com

جه وفاع معزت مُدِّالفِتْ في الفِتْ في الفِتْ

تمام خلائق میں انسانِ اکمل اور اللہ کے خلیفہ اعظم حضرت محمد رسول اللہ وہ اللہ اور اللہ کے خلیفہ اعظم حضرت محمد رسول اللہ وہ اللہ وہ اللہ انہاء اور رسل آپ کے نائب اور اللہ کے خلیفہ ہے۔ آپ کی وفات کے بعد قطب الاقطاب آپ کا نائب اور اللہ کا خلیفہ اور اللہ کی فہرے'۔

انسانِ کامل اور قطب الاقطاب کے متعلق جو پھی تی اکبرنے کہا ہے حضرت مجدد نے بھی وہی کہا ہے اسلسلہ میں آپ کے دفتر دوم کا مکتوب گیارہ اور دفتر سوم کا مکتوب ای (۸۰) ملاحظہ کیا جائے۔ فرق صرف نام کا ہے۔ شخ اکبر جس فردِ اکمل کو قطب الاقطاب کہتے ہیں حضرت مجددای کو قیوم کہتے ہیں۔ اس بات پردونوں حضرات کا الاقطاب کہتے ہیں حضرت مجددای کو قیوم کہتے ہیں۔ اس بات پردونوں حضرات کا اتفاق ہے کہ وہ فردِ اکمل اللہ کے تمام اساء وصفات کا مظہر ہے۔ چونکہ قیوم بھی اللہ کی اللہ کی اللہ کی منصب ایک صفت ہے اور وہ فردِ اکمل اس صفت کا بھی مظہر ہے لہذا وہی صفت اس کے منصب کا نام ہونا چا ہے۔ اللَّفَیْ وُکُم مُلَیِّرُ السَّمَا وَاتِ وَالْاَرْ ضِ وَکُلُّ شَیٰ یَ قَائِکُ یَا مُوبِ اللّٰہ کے اور وہ فردِ اللّٰ مَائِی یَا مُربِ اللّٰہ کے امرے۔

حضرت مجدد کے تجویز کردہ نام پر بعض لوگ لاحول واستغفار پڑھتے ہیں ان
کے نزدیک بہتمیہ سوءادب کو مضمن ہے۔کوئی ان سے پوچھے کہ سننے والے کو سمیج
دیکھنے والے کو بصیرعلم والے کو علیم حکمت والے کو حکیم کہتے ہوتو ہے ادبی کا
احساس کیوں نہیں ہوتا اور قیوم میں بیاحساس کیوں ہوا کیا شریعت میں اس نام ک
تخصیص آئی ہے۔

پو بشنوی سخن اہل دل مگو کہ خطا ست سخن شناس نہ ئی دلبرا خطا ایں جا است حضرت شاہ ولی اللہ مخطیعے کے پوتے شاہ اساعیل دہلوی نے اپنی کتاب عبقات میں لکھا ہے:

جه وفاع معزت مُرَّالفِ ثَاني الفِ ثَانِي الفِ ثَانِي الفِ ثَاني الفِ ثَانِي الفِ ثَانِي الفِ ثَانِي الفِي الفِي

اِتَّفَقَ اَهُلُ الْكَشُفِ وَ الْوِجُكَانِ وَ اَرْبَابُ الشُّهُوْدِ وَ الْعِرْفَانِ مُؤَيَّدِينَ بِالْبَرَاهِيْنِ الْعَقْلِيَّةِ وَ الْإِشَارَاتِ النَّقْلِيَّةِ عَلَى اَنَّ الْقَيُّوْمَ لَلْكَثْرَاتِ النَّقْلِيَّةِ عَلَى اَنَّ الْقَيُّوْمَ لِلْكَثْرَاتِ النَّقْلِيَّةِ عَلَى اَنَّ الْقَيُّوْمَ لِلْكَثْرَاتِ النَّقْلِيَّةِ عَلَى اَنَّ الْقَيُّوْمَ لِلْكَثْرَاتِ الْكُونِيَّةِ وَاحِدُّ شَخْصِيُّ لِلْكَثْرَاتِ الْكُونِيَّةِ وَاحِدُّ شَخْصِيُّ

ترجمہ: اصحابِ کشف و وجدان اور خداوندانِ شہود وعرفان جو کہ عقلی دلائل اور نقلی اشارات ہے مؤید ہیں اس بات پرمتفق ہیں کہ کا ئنات کی کثر ت کا قیوم (قائم اور باقی رکھنے کا ذریعہ) ایک شخص ہے۔

انسانِ کامل میں بھی تفاوت درجات ہے جیسا کہ حضرات انبیاء میں ہے۔ تِلُكُ الرُّسُلُ فَضَّلُنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ۔ بیسب رسول، بڑائی دی ہم نے ان میں سے ایک کوایک ہے۔

یہ منصب جلیل قیومیت کے نام سے سب سے پہلے حضرت مجدد کو ملا۔ اب قیامت تک جوبھی قیوم ہوگا آپ کے ظل سے خارج نہ ہوگا جس طرح پر ہر نقیہ عیالِ ابوضیفہ ہے۔ ذٰلِک فَضُلُ اللّٰہ یُوْتِیْدہ مَنْ یَّشَا اُ اِ

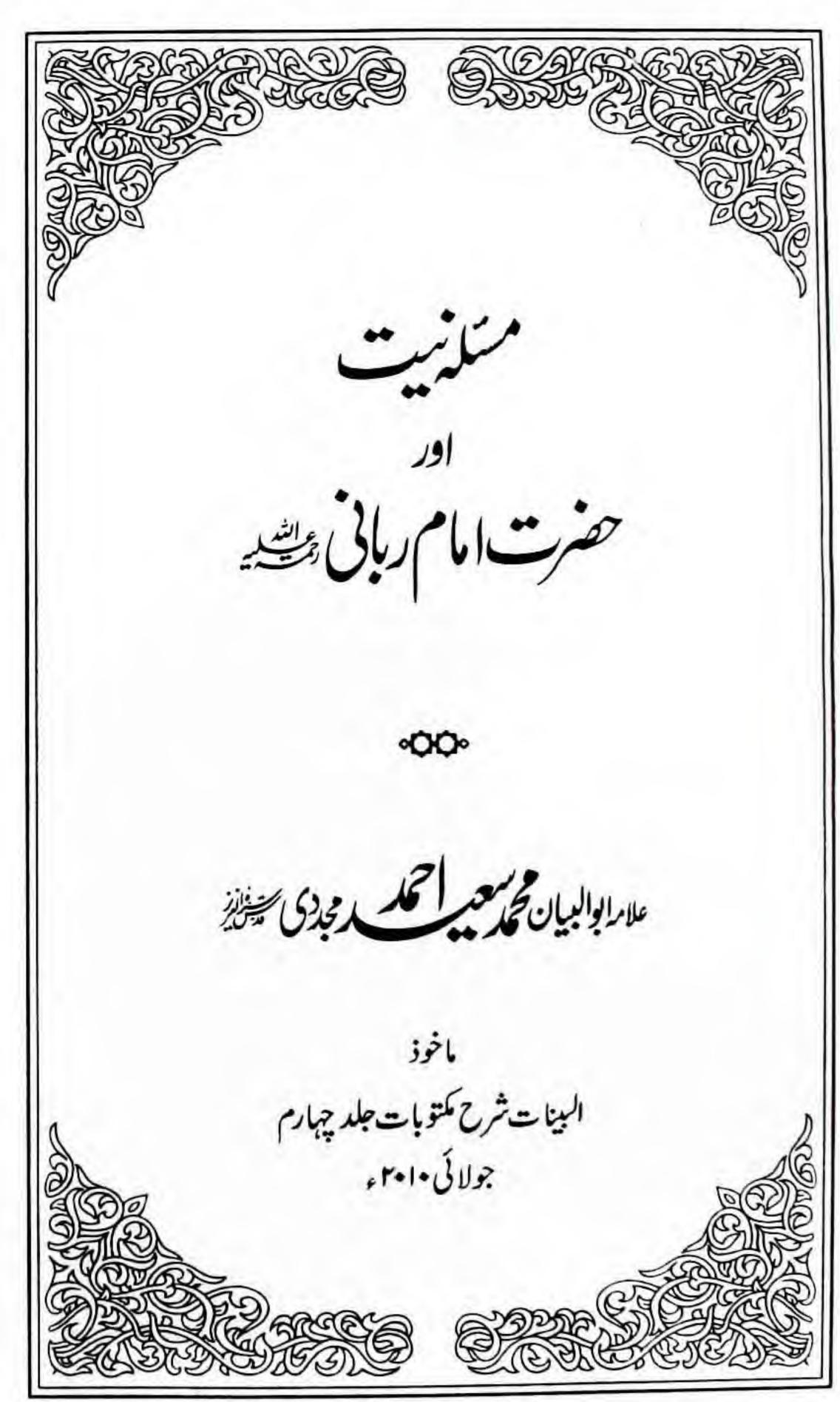
حضرت علامہ پروفیسرمجر حسین آئ و مططیحہ کاد کھ بھرا تبھرہ بھی ملاحظہ فرمائیں: ہمارے دور کے بعض لوگ جومحر بن عبدالو ہاب مجدی کے مزاج سے''مشرف'' ہیں اور سی بلکہ رضوی کہلانے کے باوجود تھم تکفیر یاتفسیق میں بہت جلد باز واقع ہوئے

ا حضرت مجدداوران كے ناقدين: ١٥، ١٥٠

جه وفاع معزت مُزَّالُغِ ثَاني اللهِ اللهِ

ہیں۔ کی بھی ہزرگ کی گتا فی کرنے کے بہانے تلاش کرتے رہتے ہیں اور اگر کہیں ہے کہیں ہی کمزور دلیل بھی مل جائے تو ان کے لئے ڈو ہتے کو تنکے کا سہارا بن جاتی ہے۔ المحضرت مجد دملت بھل جائے تو ان کے لئے ڈو ہتے کو تنکے کا سہارا بن جاد بی کرکے خوش ہوتے بلکہ اپنی للہیت پروجد میں آ کر رقص کرتے ہیں۔ چنا نچہ بھی یہ ''مجد دالف ثانی'' جیسی ترکیب پرتے پا ہوتے ہیں اور بھی لفظ'' قیوم'' پر۔ انہیں لاکھ سمجھاؤ کہ المحضرت بھی انہیں مجد دالف ثانی کہتے ہیں اور اکا براسلام میں شار کرتے ہیں ہیں مگر ایک نہیں سنتے۔ وقتی طور پر خاموش ہوجا عمیں تو بھی دل اُن کے بغض سے کالا بی رہتا ہے۔

لے



marfat.com

حضرت امام ربانی قدی سر و العزیز حقائق الهید سے محقق اور کمالات نبوت سے متصف ہونے کی بناء پر علائے را بخین اور عرفائے کاملین کے سرخیل ہیں۔ آپ کی مجددانہ تحقیقات ، انفرادی شان اور عارفانہ تخلیقات ، امتیازی مقام رکھتی ہیں۔ مقام مشاہدہ وامامت اور مرتبہ یقین ومجددیت پر فائز المرام ہونے کی بدولت آپ پر حقائق شریعت اور اسرار نیت آشکارا ہوئے۔ مسئلہ نیت پر آپ نے اپنی مجددانہ تحقیق یول بیان فرمائی۔

علماء درنیت نماز متحن داشته اند که با وجود اراده و قلب بربان نیز باید گفت و حال آنکه ازان سرور علیه و علی آله الصلوة و السلام ثابت نشده است نه بروایت صحیح و نه بروایت صعیف و نه از اصحاب کرام و تابعین عظام که بربان نیت کرده باشد بلکه چون اقامت می گفتند تنجیر تحریمه میفرمودند پس نیت بربان بدعت باشد واین بدعت را حسه گفته اند و این فقیر میداند که این بدعت چه جائے رفع سنت که رفع فرض می نماید چه در marfat.com

جه وفاع حضرت مُجَرُ الغرِثاني العربي العربي

تجویز آن اکثر مردم بزبان اکتفا می نمایند و از نخلت قلبی باک ندارند پس درین ضمن فرضی از فرائض نماز که نیت قلبی باشد متروک میگردد و بفیادِ نماز مهرساند ^ك

ترجمہ: بعض علاء نے نماز کی نیت میں مستحن جانا ہے کہ باوجود قلب کے ارادہ کے زبان سے بھی نیت کہنی چاہئے حالانکہ آنحضرت بھی نیت کہنی چاہئے حالانکہ آنحضرت بھی نیت کی حدیث یاضعیف روایت سے ثابت نہیں ہوا اور نہ ہی اصحاب کرام و تابعین عظام سے، کہ انہوں نے زبان سے نیت کی ہو، بلکہ جب اقامت ہوتی تھی تو وہ ساتھ ہی تجبیر تحریمہ کہتے تھے۔ لہذا زبان سے نیت کرنا بدعت ہے اور اس بدعت کو حسنہ کہا گیا ہے حالانکہ یہ فقیر جانتا ہے کہ یہ بدعت رفع سنت تو بجائے خودر ہایہ تو فرض کو بھی رفع کرتی ہے کیونکہ اس تجویز میں اکثر لوگ زبانی نیت پر ہی اکتفا کرتے ہیں اور دل کی غفلت پر کچھ نہیں ڈرتے کہ اس خور نیت قلبی ہے متروک ہوجا تا ہے اور نماز کے فرضوں میں سے ایک فرض جو نیت قلبی ہے متروک ہوجا تا ہے اور نماز کے فاسد ہونے تک پہنچادیتا ہے۔

سطور بالا میں حضرت امام ربانی مخطیعے نے ابتدائے نماز میں تھمیر تحریمہ ہے بل زبان کے ساتھ نیت کرنے کو بدعت قرار دیا ہے کیونکہ اس سے رفع فرض لازم آتا ہے جو فسادِ نماز کا باعث ہے۔ آپ کے اس مؤقف کی تائید علمائے اعلام اور فقہائے کرام کی درج ذیل تحقیقات سے بھی ہوتی ہے۔

نيت كاشرعي معنى

لغت ِعرب میں نیت کامعنی تصد کرنا ہے جیسا کہ قاموں میں ہے نَوَی الشَّینَیُ اس نے کسی چیز کا تصد کیا۔

د فتر اول مكتوب: ١٨٦

جه وفاع معزت مُزَّ الغِثَاني العِنْ الغِثَاني العَدِينَ الغِثَاني العَدِينَ الغِثَاني العَدِينَ العَبْدِينَ العَبْدُ العَالِمِ العَالِمُ عَلَا عَلَامِ العَبْدُ العَامِ العَبْدُ العَبْدُ العَبْدُ العَبْدُ العَبْدُ العَبْدُ العَبْدُ العَبْدُومُ العَبْدُ العَبْدُومُ العَبْدُ العَبْدُومُ

محدث كبير حفزت ملاعلى قارى حفى وطنطيد نيت كى شرى تعريف كرتى ہوئ رقمطرازيں: تَوَجُّهُ الْقَلْبِ نَحُوَ الْفِعُلِ إِبْتِغَاءً لِوَجُهِ اللهِ وَالْقَصَدُ بِهَا تَهْ بِينُو الْعِبَادَةِ عَنِ الْعَادَةِ لَي يَن الله تعالى كى رضا كيلئے كى فعل كى طرف قلب كامتوجه كرنا نيت كهلاتا جتا كه عبادت، عادت سے متميز ہوجائے۔

نیت کی تعریف یوں بھی کی گئے ہے:

فَاُمَّا مَعُنَى النِّيَّةِ فَهِى عَزُمُ الْقَلْبِ عَلَى فِعُلِ الْعِبَادَةِ تَقَرُّبًا إِلَى اللهِ وَحْدَهُ عَلَى عِنى نِيت كامعَى الله وحده كا قرب حاصل كرنے كى خاطرادائے عبادت كيلئے قلب كاعزم كرنا ہے۔

تحكم نيت كے متعلق اختلاف فقهاء

إِنَّ البِّيَّةَ لَا زِمَةٌ فِي الصَّلَوْةِ فَلَوْتُرِكَتْ بَطَلَتِ الصَّلَوةُ بِالِّفَاقِ الْمَنَ اهِبِ
إِنَّ الْمَالِكِيَّةَ وَالشَّافِعِيَّةَ إِنَّفَقُوا عَلَى أَنَّ النِّيَّةَ رُكُنَّ مِنْ أَرْكَانِ الصَّلَوْةِ
فَكُولَمْ يَنُوالصَّلَوْةَ فَإِنَّهُ لَا يُقَالُ لَهُ قَلْ صَلَّى اَصْلاً وَالْحَنَفِيَّةُ وَالْحَنَابِلَةُ
وَلَوْلَمُ يَنُوالصَّلَوْقَ فَإِنَّهُ لَا يُقَالُ لَهُ قَلْ صَلَّى اَصْلاً وَالْحَنَفِيَّةُ وَالْحَنَابِلَةُ
اِتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهُ اللَّهُ عَلَى أَنَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ

یعنی بے شک نیت نماز میں لازم ہے۔اگر نیت چھوڑ دی گئ تو تمام مذاہب کے نز دیک نماز باطل ہوجائے گیحضرات مالکیداور شافعیدر حمۃ الشعلیم اس امر پر متفق ہیں کہ نیت ارکان نماز میں سے ایک رکن ہے۔ پس اگر کسی نے نماز کی نیت نہیں

> لـ مرقاة المفاتيح جزاول: ٩٨ ٪ الفقه على المذابب الاربعه: ٢٠٩ ٢ الفقه على المذابب الاربعة مطبوعه معر: ٢١٠

کی تواس کی نماز ہرگزنہیں ہوگی۔جبکہ فقہائے حنفیہ وحنابلہ کا بیہ متفقہ مسئلہ ہے کہ نیت نماز

کیلئے شرط ہے بایں معنی کہ اگر شرط مفقو د ہوئی تو نماز باطل ہوجائے گی۔اس سے بیہ
حقیقت عیاں ہوئی کہ نیت سابقہ معنی کے اعتبار سے فرض ہو یا شرط بہر حال بینماز کیلئے
ضروری ہے۔

لسانی نیت سنت سے ثابت نہیں

فقہائے احناف کے نزدیک نیت شرا کط نماز میں سے ہے جوقلب کا فعل ہے۔

اس لئے تکبیر تحریمہ سے پہلے لسانی نیت کرنے سے شرط مفقو دہوجاتی ہے جومشروط

(نماز) کے فاقدوفاسد ہونے کا باعث ہوتی ہے۔ چونکہ لسانی نیت حضور اکرم کھی اور سے اور نہ ہی تا بعین عظام اور فقہائے اربعہ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کے اقوال سے ثابت ہے اس لئے یہ بدعت ہے:

امت کے دیگرفقہائے کرام اورعلمائے اعلام کے فرمودات بھی حضرت امام ربانی مخصطیے کے مؤقف کی تائید کرتے ہیں ملاحظہ ہوں۔

عسدهزت امام ابن هام ارقام پذیرین:

یعن بعض حفاظ صدیث نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے سیحے یا ضعیف، کسی صدیث سے بیٹابت نہیں کہ آپ ﷺ نماز شروع کرتے وقت بیرالفاظ فر ماتے ہوں

له فتح القدير مع الكفايي جلداول: ٢٣٢ مطبوعه مكتية نوريد رضوييكم marfat.com

جه وفاع حضرت مُرِّدُ الفِتْ في الفِق الفِ

الْلَا رَبِّهُ أَ (كه مِي فلال نمازاداكر نے لگا ہوں) اور نہ بی كى صحابی يا تا بعی (رَبِیْنَهُ)

ے زبان كے ساتھ نيت كرنا ثابت ہے بلكه احادیث مباركہ میں يہی منقول ہے كه

رسول الله ﷺ جب ادائے نماز كيلئے كھڑے ہوتے توصر ف تجبير تحريمہ كہتے تھے۔ اس

لئے زبان كے ساتھ نيت كرنا بدعت ہے۔

علامه احمد قسطلانی الشیارة ارقام پذیرین:

لَمْ يَنْقُلُ اَحَدًّا نَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلَقَّظَ بِالنِّيَّةِ وَلَا عَلَّمَ اَحَدًا مِّنَ اَصْحَابِهِ التَّلَقُّظَ بِهَا وَلَا اَقَرَّهُ عَلى ذَالِكَ بَلِ الْمَنْقُولُ عَنْهُ فِي السُّنَنِ اَنَّهُ قَالَ مِفْتَاحُ الصَّلَوْةِ اَلتُّلُهُ وُرُوتَ حَرِيْهُ هَا التَّكْبِيُرُ وَتَحْلِيْلُهَا التَّسُلِيْمُ

یعنی نبی اکرم و کا زبان کے ساتھ لفظ نیت کرنا منقول نہیں اور نہ ہی آپ نے صحابہ کرام میں ہے کسی کو تلفظ بالنیة کی تعلیم دی اور نہ ہی آپ نے اس کی تلقین فرمائی ۔ بلکہ کتب سنن میں آپ کا ارشاد گرامی منقول ہے کہ نماز کی کلید طہارت ہے ،اس کی تحلیل تسلیم ہے۔

اسساحب كيرى تحرير فرماتے ہيں:

وَفِي الْكُفَايَةِ عَنْ شَرْحِ الطَّحَاوِى الْأَفْضَلُ اَنْ يَشْتَغِلَ قَلْبُهُ بِالنِّيَةِ وَلِسَانُهُ بِالذِّكْرِيَعْنِى التَّكْبِيرِ وَيَدُهُ بِالرَّفْعِ عَلَيْ عَلَيْ مِي شرح طحاوى ك والدين الذِّكْرِيعَى عَبِيرِ حَمَازى كا قلب نيت مِي ازبان ذَرَيعى عَبِيرِ حَمِيمِ اور ہاتھ المُضْ مِي مشغول ہوں۔ اور ہاتھ المُضْ مِي مشغول ہوں۔

عض معزت حافظ ابن قيم رقمطرازين:

كَانَ إِذَاقَامَ إِلَى الصَّلَوةِ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلَمْ يَقُلُ شَيْئًا قَبْلَهَا وَلَا تَلَقَظُ

ل الموابب اللدنيجلد چهارم: ۲۲ سيرى شرح منيه: ۲۹۱، فتح القدير مع الكفايه: ۲۳۲

وفاع حدرت نُجَرُ الغِتَانَ اللهِ اللهِ

بِالنِّيَةِ ٱلْبَتَّةَ وَلَاقَالَ أُصَلِّى لِلَّهِ صَلَّوةً كَنَامُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ أَرْبَعَ رَكْعَاتٍ إِمَامًا أَوْمَأْمُوْمًا وَلَاقَالَ أَدَاءً وَلَاقَضَاءً وَلَا فَرْضَ الْوَقْتِ وَهٰذِهِ عَشَرُ بِدَع لَمْ يَنْقُلْ عَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلْوَةُ وَالسَّلَامُ أَحَدُّ قَطُّ بِأَسْنَادٍ صَحِيْحٍ وَلَاضَعِيْفٍ وَلَا مُسْنَدٍ وَلَا مُرْسَلٍ لَفْظَةً وَاحِدَةً مِنْهَا الْبَتَّةَ بَلُ وَلَا عَنْ أَحَدِيقِنَ أضحابه ولا إستخسنه أحدهمن التابعين ولا الائتة الأربعة وإتماعة بَعْضُ الْمُتَأْخِرِيْنَ قَوْلَ الشَّافِعِيِّ رَضِىَ اللهُ عَنْهُ فِي الصَّلَوْةِ إِنَّهَا لَيْسَتْ كَالصِيَامِ لَا يَدُخُلُ فِيْهَا أَحَدُّ اِلَّابِنِ كُرِفَظَنَّ أَنَّ النِّكُو تَكَفُّظُ الْمُصَلِّي بِالنِّيَةِ وَأَنَّ مُرَادَ الشَّافِعِي بِالذِّكْرِ تَكْبِيُرَةُ الْإِحْرَامِ لَيْسَ إِلَّا وَكَيْفَ يَسْتَحِبُّ الشَّافِعِيُّ أَمُرًا لَمْ يَفْعَلُهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ وَلَا أَحَدُّ مِنْ خُلَفًا يُهِ وَأَصْحَابِهِ وَ هٰذَا هَدُ يُهُمْ وَسِيْرَ تُهُمْ فَإِنْ أَوْجَلَنَا أَحَدُّ حَرُفًا وَاحِدًا عَنْهُمْ فِي ذَالِكَ قَبِلْنَاهُ وَلَاسُنَّةً إِلَّا مَا تَلَقُّوْهُ عَنْ صَاحِبِ الشَّنْ عِصَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم لُهُ

یعنی حضورا کرم ﷺ جب ادائے نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر کہہ کر نماز شروع فرمادیتے اور اس سے قبل کچھ نہ کہتے اور نہ زبان کے ساتھ نیت فرماتے اور نہ نبان کے ساتھ نیت فرماتے اور نہ بول کہتے کہ میں اللہ تعالیٰ کے لئے فلاں نما زیڑھنے لگا ہوں میرا رخ بجانب قبلہ چارر کعات بحیثیت امام یا مقتری اور نہ بی آپ ﷺ ادایا قضا اور وقت فرض کے الفاظ فرماتے۔

اں طرح تکبیرتحریمہ سے پہلے ان الفاظ کے ساتھ نیت کرنے والانمازی دی بدعتوں کا مرتکب ہوتا ہے کیونکہ آپ ﷺ سے ان الفاظ میں سے کوئی لفظ سند سجے یا

ل زاد المعاد في بدى خير العباد جلد اول: ١٩٨٠

جه وفاع معزت مُزَّالفِ ثَاني اللهِ اللهِ على اللهِ اللهِ

ضعیف یا مند اور مرسل کے ساتھ کسی نے قطعاً نقل نہیں کیا بلکہ صحابہ کرام رہ اللہ میں سے کسی نے اسے مستحب کہا ہے۔

البتہ بعض متاخرین کو حضرت امام شافعی ﷺ کے اس قول سے مفالط ہوا کہ نماز روزوں کی طرح نہیں ہے کہ جس میں کوئی نمازی ذکر کے بغیر داخل نہیں ہوتا۔ پس ان متاخرین فقہاء کو لفظ ذکر سے نمازی کا زبان کے ساتھ نیت کرنے کا گمان ہوا ہوا اللہ ذکر سے حضرت امام شافعی مختصلے کی مراد تکبیر تحریمہ کے سوا پھے بھی نہیں اور امام شافعی کی مراد تکبیر تحریمہ کے سوا پھے بھی نہیں اور امام شافعی کی ایسے کام کو کیے متحب قرار دے سکتے ہیں جے رسول اللہ کھی نہیں کیا اور نہ بی آپ کے خلفائے عظام اور صحابہ کرام کھی میں سے کی نماز میں بھی نہیں کیا اور نہ بی آپ کے خلفائے عظام اور صحابہ کرام کھی تب کی ایس اصادیث میں یاتے تواسے بسروچشم قبول کرتے۔

احادیث میں یاتے تواسے بسروچشم قبول کرتے۔

ا البرعق العلى قارى احرارى كنزويك بهى تَكَفَّظُ بِالنِّيَّةِ كرنے والا بدعق الله على الله على قارى احرارى كنزويك بهى تَكَفَّظُ بِالنِّيَّةِ كرنے والا بدعق الله على الله على

لَا يَجُوزُ التَّلَقُظُ بِالنِّنِيَةِ فَإِنَّهُ بِدُعَةٌ وَالْمُتَابَعَةُ كَمَا تَكُونُ فِي الْفِعْلِ

تَكُونُ فِي التَّرْكِ اليُضَا فَمَنْ وَاظَبَ عَلَى فِعْلِ لَمْ يَفْعَلُهُ الشَّارِعُ فَهُو

مُبْتَدِعٌ لَى فِي التَّرْكِ الشَّارِعُ فَهُو

مُبْتَدِعٌ لَا يَعِيٰ زَبان كِماتِه نِيت كُرنا جَائِنِين بلكه يه برعت ب-متابعت جيه مُبْتَدِعٌ لِي يعنى زبان كِماته نيت كرنا جَائِنِين بلكه يه برعت ب-متابعت جيه كربين بلكه يه برعت ب-متابعت جيه كربين مي موتى بالمذاجر شخص في اليفل من بحي موتى بالمذاجر شخص في اليفل من بحي موتى بالمذاجر شخص في اليفل برمواظبت كى جه حضرت شارع والله في نبين كياده برعتى بها والمعتى برمواظبت كى جه حضرت شارع والله في نبين كياده برعتى بها المنظمة المنظ

ل مرقاة الفاتع: ٣٣

جه وفاع معزت نُجِدُ الغِثَانَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

چنانچه علامه احمر قسطلانی مخططی تحریر فرماتے ہیں:

وَلَقَدُ عَلَيْهِ الصَّلَوٰةِ والسلام آكُثَرَ مِن ثَلَاثِيْنَ ٱلْفَ صَلَوةٍ فَلَمُ يُنْقَلُ عَنُهُ آنَّهُ قَالَ نَوَيْتُ أُصَلِّى صَلَاةً كَذَا وَكَذَا وَتَرُكُهُ سُنَّةٌ كَمَا آنَّ فِعُلَهُ سُنَّةٌ لَـ

یعی حضورا کرم کی نے اپنی ظاہری حیات طیبہ میں تیس ہزار سے زائد نمازیں ادافر مائیں گرآپ نے بایں الفاظ زبان کے ساتھ ادافر مائیں گرآپ نے بایں الفاظ زبان کے ساتھ نیت فرمائی ہو ارنڈ ڈانڈ ڈانڈ ڈانڈ ڈانٹ یا اور آپ کی کا کسی فعل کو ترک کرنا مجسست ہے جیسا کہ آپ کا کسی فعل کو ترک کرنا مجسست ہے جیسا کہ آپ کا کسی فعل کو کرنا سنت ہے۔

ار المرزین نشین رہے کہ لسانی نیت چونکہ نی اکرم کی محابہ و تابعین کرام اور آئی محابہ و تابعین کرام اور آئے۔ جہتدین دی کی نہیں بلکہ بعض آئے۔ جہتدین دی کی نہیں بلکہ بعض مثاکے کی سنت ہے جولائق اعتبار نہیں۔ چنانچے حضرت امام حسن بن عمار خفی ارقام پذیر مثالے کی سنت ہے جولائق اعتبار نہیں۔ چنانچے حضرت امام حسن بن عمار خفی ارقام پذیر میں:

فَمَنُ قَالَ مِنْ مَّشَائِخِنَا أَنَّ التَّلَقُظُ بِالنِّنِيَّةِ سُنَّةٌ لَمُ يَرِ دُ بِهِ سُنَّةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ سُنَّةُ بَعْضِ الْمَشَائِخِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ سُنَّةُ بَعْضِ الْمَشَائِخِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ سُنَّةُ بَعْضِ الْمَشَائِخِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَالتَّكُمُ لَا مُعْتَبَرَبِهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَمْلُهُ وَالتَّكُمُ لَا مُعْتَبَرَبِهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَمْلُهُ وَالتَّكُمُ لَا مُعْتَبَرَبِهِ عَلَيْهُ وَالتَعْمُ لَا مُعْتَبَرَبِهِ النَّنَاقُ اللّهُ عَلَيْهُ وَالتَّكُمُ لَا مُعْتَبَرَبِهِ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الل

حقيقت نيت

كاشف اسرارطر يقت حضرت خواجه محمرموي بن خواجه يكي نقشبندي والمطيع تحرير

ل مرقاة الفاتع جلداول: ٢٥، المواجب اللدني جلد چهارم: ٢٣ مراقى الفلاح: ٨٣

TY:=5/ [

چه دفاع معزت نُجُرُ الفِتْ في ا فرماتے بین:

اے عزیز حقیقت صلوۃ شنیدی اکنوں سرنیت بشنواہل ظاہر چہ دانندکہ چہ نیت باشد ونیت برائے صلوۃ شرط است نماز وقتی درست باشد کہ نیت درست شود گہاقال النّبِیُّ صلی الله علیه وسلم اَلاَعُمَالُ بَالنّبِیَّاتِ وعبدالله سل تسری رحمۃ الله علیه می گویدالنیة النود ومحد بن جعفر مکی رحمۃ الله علیه می گویدالنیة النود ومحد بن جعفر مکی رحمۃ الله علیه می گویدور حروفات نیت فرمودہ نیت آنت که آن حرف النون اشارۃ الی النود وحرف الیاءاشارۃ الی یدالله وحرف التاء اشارۃ الی عدالیہ والنون اشارۃ الی الله فان النیة نسیم الروح وریحان وجنت نعیم پس ہمہ علمها موقوف به نیت است ونیت از عالم کب باشداما از علم عطاء و فلعت الی باشدازین جا بود کہ بشر عافی بر جنازہ حن بصری نماز نگذارد و گفت نیت را نیافتم ایں چنیں نیت در نماز باید الله فات الی باشداری با بود کہ بشر عافی بر جنازہ حن بصری نماز نگذارد و گفت نیت را نیافتم ایں چنیں نیت در نماز باید الله

یعن اے عزیز! حقیقت نماز کے متعلق توساعت کرلیا اب نیت کاراز سنے ۔ اہل ظاہر کوکیا معلوم کہ نیت کیا ہے ۔ نیت نماز کے لئے شرط ہے ، نماز تب ہی درست ہوگ جب نیت درست ہوگ جب نیت درست ہوگ جیسا کہ نبی اکرم وہنگا نے فر ما یا اعمال کا دارومدار نیتوں پر ہے ۔ حضرت عبداللہ ہمل تستری وہنسے فر ماتے ہیں کہ نیت ایک نور ہے اورشیخ محمہ بن جعفر کی وہنسے فر ماتے ہیں کہ نیت ایک نور ہے اورشیخ محمہ بن جعفر کی وہنسے فر ماتے ہیں کہ لفظ نیت تین حروف کا مجموعہ ہے اس کا حرف نون نور کی طرف اشارہ ہے ، حرف یا یہ یہ اللہ کی طرف اشارہ ہے اور حرف تا عہدایت اللہ کی طرف اشارہ ہے ۔ پس نیت خوشہوئے روح ، پھول اور جنت نعیم ہے اس لئے تمام اعمال نیت پر ہی

لے نوادرالمعارف:۵۶ تکی

جه وفاع معزت مُرِّد الغِبُّاني اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ الله

موقوف ہیں اور نیت عالم کب سے نہیں بلکہ یہ عطائے ربانی اور خلعت الہی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب حضرت شیخ بشر حافی ،حضرت خواجہ حسن بھری (رحمة اللہ علیما) کی نماز جنازہ میں شریک نہ ہوئے تو استفسار پر فرمایا کہ مجھے حضور نیت میسر نہ تھا۔ اس طرح کی نیت نماز میں ہونی چاہئے۔ (من شاء التفصیلات فلیرا جع الی مذاق العارفین المجلد الرابع)

قدوة الكاملين حضرت داتا تنج بخش على جويرى ومصطحه ارقام پذير بين:

ایک دوزامام المسنت حفرت خواجه حسن بھری مخطیعی نمازشام کے وقت شجاع طریقت حفرت خواجه حسن بھر کے باس سے گذر ہے وہ تجمیر تحریم کے بید کرنماز میں مشغول ہوگئے ۔خواجه حسن اندرتشریف لائے مگران کے پیچھے تحریم کھڑے نہ ہوئے کی وجہ سے عربی تلفظ سیح ادانہیں کر سکتے تھے۔ کھڑے نہ ہوئے کی وجہ سے عربی تلفظ سیح ادانہیں کر سکتے تھے۔ خواجه حسن کوخواب میں دیدارالی نصیب ہوااور عرض کیا بارخدایا رضائے تو اندر چہ چیز است گفت یا حن رضائے ما یافتہ بودی قدرش ندانستی گفت بار خدایا آل چہ بود گفت تو اگر دوش از پس عبیب نماز می کردی و صحت نیت وی ترا از الکار عبادتش باز نداشتی من از توراضی شدم اللہ عباد تعربی شدم اللہ عباد تعربی شدم اللہ عباد تعربی شدم اللہ عباد تعربی من از توراضی شدم اللہ عباد تعربی عباد تعربی من از توراضی شدم اللہ عباد تعربی من از توراضی شدم اللہ عباد تشربی باز نداشتی من از توراضی شدم اللہ عباد تشربی باز نداشتی من از توراضی شدم اللہ عباد تشربی باز نداشتی من از توراضی شدم اللہ عباد تشربی باز نداشتی من از توراضی شدم اللہ عباد تشربی باز نداشتی من از توراضی شدم اللہ عباد تشربی باز نداشتی من از توراضی شدم اللہ عباد تشربی باز نداشتی من از توراضی شدم اللہ عباد تشربی باز نداشتی من از توراضی شدم اللہ عباد تشربی باز نداشتی من از توراضی شدم اللہ عباد تشربی باز نداشتی من از توراضی شدم اللہ عباد تشربی باز نداشتی من از توراضی شدم اللہ عباد تشربی باز نداشتی من از توراضی شدم اللہ عباد تسربی باز نداشتی من از توراضی شدم اللہ عباد تسربی باز نداشتی من از توراضی شدم اللہ عباد تسربی باز نداشتی من از توراضی شدی باز نداشتی میں ان توراضی شدیم اللہ عباد تسربی باز نداشتی میں ان توراضی باز نداشتی باز نداشتی میں ان توراضی باز نداشتی میں باز نداشتی باز نداشتی باز نداشتی میں باز نداشتی باز

یعیٰ خدایا تیری رضا کس چیز میں ہے؟ فرمایا اے حسن! مجھے میری رضا کا مرتبہ ملا گرتونے اس کی قدرنہیں جانی ۔عرض گذار ہوئے خدایاوہ کیا چیزتھی؟ ارشاد فرمایا اگرتو کل حبیب کے پیچھے نماز ادا کرلیتا تواس کی صحت نیت مجھے حقیقت عبادت ہے آشا کردیتی ادر میں تجھے سے راضی ہوجاتا۔

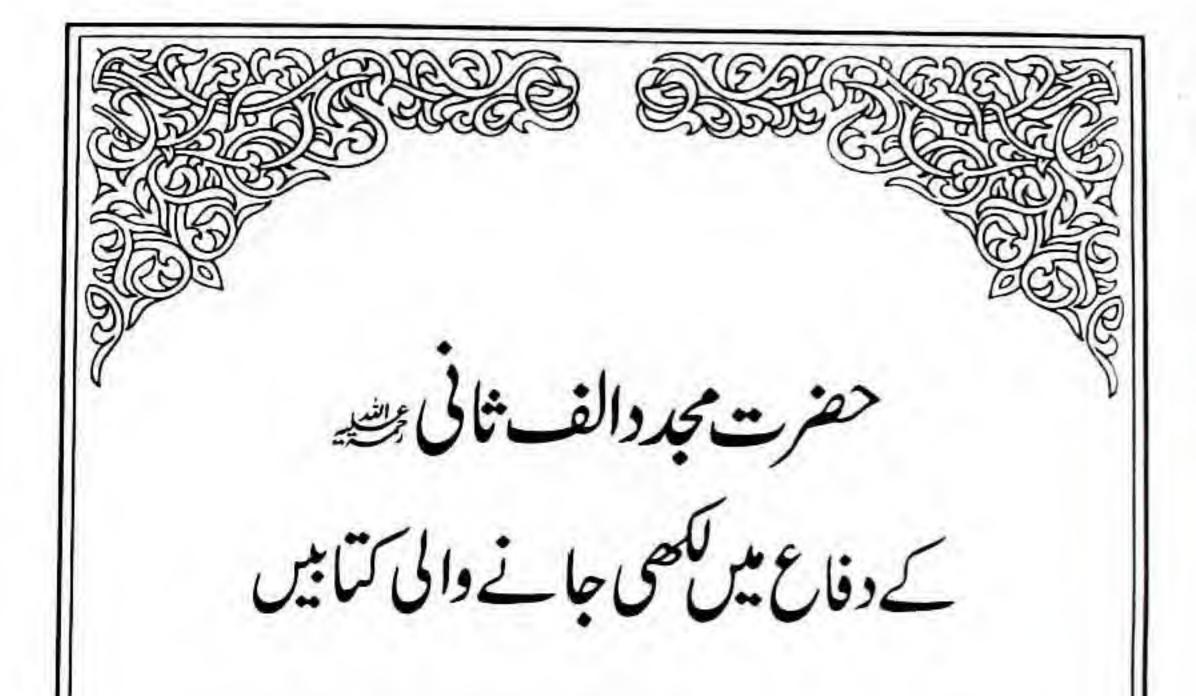
نین ... بیام بھی متحضر رہے کہ حقیقت نیت چونکہ عالم کسب سے نہ ہونے کی بناء پر غیر اختیار کی ہے اس کے اگر سالکین طریقت بعض اعمال صالحہ میں یوں نیت کرلیں کہ جو اختیار کی ہے۔ اس کئے اگر سالکین طریقت بعض اعمال صالحہ میں یوں نیت کرلیں کہ جو

ال كشف البحجوب فارسى: ۱۹۳۳ میناو marfat.com

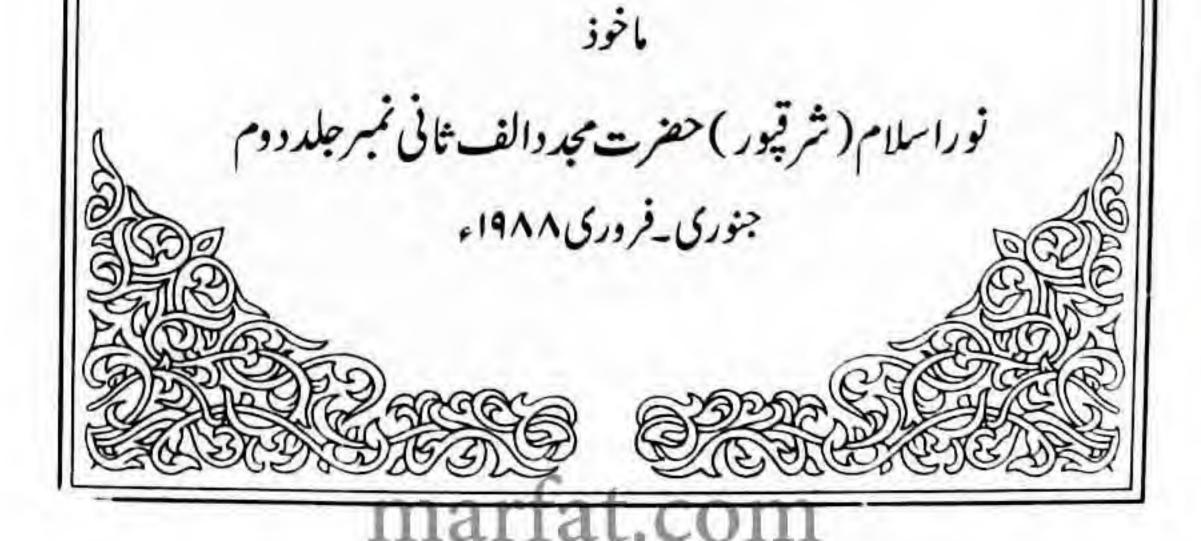
جه وفاع معزت مُرَّالفِتْ في الفِتْ في الفِي الفِتْ الفِقْ الفِي الفِتْ الفِقْ الفِي الفِي الفِي الفِي الف

نیت ہمارے شخ کرم کی ہے وہی نیت ہماری ہے تواس طرح شخ کے صدق نیت کی بدولت مریدین کے اعمال بھی شرف قبولیت پاجائیں گے جیسا کہ حضرت سدناعلی المرتضیٰ اور حضرت سیدنا ابومویٰ اشغری فائی آپا کے عمل سے ثابت ہے۔ حضورا کرم وہ المرتضیٰ اور حضرت علی المرتضیٰ کو مخاطب ہو کر فرما یا بھتا اُھلَلْت یَا عَلِیُ قَالَ بِمَا اُھلَّ بِهِ النَّبِیُ صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمُ لُهُ یَعْن اے علی الرام باندھے وقت کیانیت کی تھی النہ یک الرام باندھے وقت کیانیت کی تھی انہوں نے عض کیا جونیت میرے نبی عرم نے کی ہے وہی میری نیت ہے۔

یونی آپ ﷺ نے حضرت ابوموی اشعری ﷺ کوفر مایا: بِمَنَا اَهُلَلْتَ فَقُلْتُ اَهُلَلْتَ کَوْمُ مَایا: بِمَنَا اَهُلَلْتَ فَقُلْتُ اَهُلَلْتُ کَوْمُ مَایا: بِمِنَا اَهُلَلْتُ فَقُلْتُ اَهُلُلْتُ کَاهُلُلْ النَّبِیِّ صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ عَلَیْ یعن اے ابوموی! کم نیت سے احرام باندها ہے۔ میرے نی اکرم ﷺ نے باندها ہے۔ ہیں نیت سے میرے نی اکرم ﷺ نے باندها ہے۔



محمراقبال مجدى



حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی مطنطیم (۱۹۵-۱۹۳۳ه/۱۵۳۳) مطرت امام ربانی مجدد الف ثانی مطنطیم (۱۹۵-۱۹۳۳ه/۱۵۳۱) کی خیالات و نظریات کوجس قدر اورجس کثرت سے تسلیم کیا گیا ہے۔ پاکستان وہند کی مسی شخصیت سے اس کا تقابل بے سود ہوگا۔

عالم اسلام اور یورپ میں آپ کے نظریات پر نقذ ونظر کا سلسلہ اب تک جاری ہے۔ بہت سے نقبی واجتہادی مسائل میں علائے عرب وعجم نے آپ کی تائیدگ ہے۔ مسائل تصوف کا بھی یہی معاملہ ہے ،خصوصاً آپ کے نظریہ وحدت الشہود کو صوفیہ نے اپن تحریر وتقریر میں خوب جگہ دی ہے۔ پاک وہند میں وحدت الوجود اور وحدت الشہود پر بکٹر ت رسائل لکھے گئے ہیں۔ تقریباً ہر رسالہ میں آپ کے ساتھ انفاق یا اختلاف کیا گیا ہے۔

اگراختلاف رائے کا معاملہ محض علمی ہوتا تو ہے الگ بات تھی ، بہت سے مخالفین نے آپ کے معاصر اور پیر بھائی حضرت شیخ عبد الحق محدث دہلوی مططعے کے '' رسالہ ، اعتراضات برحضرت مجدد'' کوآٹر بنا کرا ہے ایسے پہاڑ کھڑے کئے ہیں کہ ان دونوں معاصر شخصیتوں کو متحارب گروہ بنا کرر کھ دیا ہے۔ حالانکہ بیا ختلا فات محض کشفی نوعیت کے اور وقتی تھے۔ یہ بھی ثابت ہو چکا ہے کہ بعد میں رجوع کرلیا گیا تھا۔

1920ء کے اوائل میں ہمیں اپنی تالیف''احوال وآ ثار عبداللہ خویشگی'' کی تر تیب کے دوران حضرت مجدد کے خلاف کھھے گئے رسائل کا جائزہ لینے کا موقع ملاتھا۔ اوراس وقت کی معلومات کے مطابق ہم نے اس نوعیت کے مواد کی ایک مخضر فہرست بھی اس کتاب میں شامل کردی تھی۔

اگردستیاب شدہ اس سارے مواد کا بغور مطالعہ کیا جائے جو حضرت امام ربانی قدس سرۂ کے خلاف مدوّن ہوا تھا،تو مفصلہ ذیل نتائج برآ مدہوتے ہیں۔ اسسا کثر مخالفین کی ایسی تو تیں پشت بناہی کررہی تھیں جو حسد و بغض زدہ لوگوں پر مشتمل تھیں۔

اور علی با قاعدہ حضرت مجدد الف ثانی کے خلاف مہم چلا کر مخالفت کی گئی اور آپ کی تحریرات میں تحریف کر کے علمائے عرب کے لئے ان کا عربی میں ترجمہ کیا گیا۔ سے ساتھ کے عرب کے لئے ان کا عربی میں ترجمہ کیا گیا۔ سے سالے عرب کے اس موضوع پر بعض رسائل کے عربی سے فاری میں اضافی ترجے کر کے ہندوستان میں شائع کیے گئے۔

س پاک وہند کے صرف صوفیہ خام ہی معاندین کے ساتھ تھے، رائخ العقیدہ صوفیہ نے آپ کی تائید میں کمر ہمت باند ھے رکھی جس میں وہ خدا کے فضل سے کامیاب مد رئ

۵..... چونکہ حضرت مجدد قدس سرۂ کی تحریک احیائے دین ،تصوفِ اسلامی کی بدعات سے تطہیراوراعلائے کلمۃ الحق کی تحریک تھی ،اس لئے آپ کی مخالفت میں بھی پس پردہ اور بھی علانیہ سیاس ہاتھ بھی کام کرتے رہے۔

۲داراشکوہ کے مقابلہ میں اورنگ زیب عالمگیری کا میابی دراصل حضرت مجدد کے احیائے دین کے مشابلہ میں اورنگ زیب عالمگیری کا میابی دراصل حضرت مجدد کے احیائے دین کے مشن کی کا میابی تھی ،اس لئے اورنگ زیب کے عہد میں ہم نے ترتیب زمانی کے اعتبارے مورد کا لفین نے میں اوررد کالفین نے میں ہم اوررد کالفین

ه وفاع معزت مُدِّالفِتْ في اللهِ اللهِ

میں جن رسائل کا تعارف کروایا ہے۔ دراصل وہ بھی اس جنگ تخت نظینی جو کہ حق و باطل کے درمیان ایک معرکہ تھا، میں شکست خوردہ گروپ کی وہ انتہائی پشیمانی اس وقتی مخالفت کے روپ میں ظاہر ہوئی تھی۔ مقامات تصوف ،خصوصاً نظریہ وحدت الوجود اور وحدت الشہود میں آپ کے خیالات کے ردوقبول کامتعقل سلسلہ جاری ہے۔ اس موضوع پرصرف پاک وہند میں استے رسائل لکھے گئے ہیں کہ ان کا اعاطراس مختصر مقالہ میں ممکن نہیں ہے اس لئے انہیں اس فہرست میں جگہیں دی گئی۔

ای طرح حضرات القدی (تالیف ۱۰۵۳ه/ ۱۹۳۳ء) سے لے کرآج تک حضرت مجدد وطنطیعے کے تمام مخلص سوائح نگاروں نے اپنی تالیفات میں مستقل ابواب کے تحت معترضین کے جواب دیے ہیں چونکہ یہ بھی تعداد میں سینکڑوں سے متجاوز ہیں اس لئے اس مضمون میں ان کا اندراج نہیں کیا گیا۔

اگرآپ کی تردید میں لکھے گئے رسائل کا جائزہ لیا جائے تو ان میں نہ صرف دلائل کی کی ہے بلکہ وہ تعداد میں بھی کسی طرح اس تائیدی کتب کی فہرست سے زیادہ نہیں ہو سکتے ۔ ہم نے بیش نظر فہرست میں جتنے رسائل کا تعارف کروایا ہے ان میں سے اکثر کے موقفین کے حالات اور علمی کمالات معتبر کتب رجال وسیر میں ملتے ہیں، گویا معاشرے میں ان کی علمی حیثیت مسلم تھی جبکہ اکثر معترضین کا صرف نام ہی ماتا ہے ان محاشرے میں ان کی علمی حیثیت مسلم تھی جبکہ اکثر معترضین کا صرف نام ہی ماتا ہے ان کے حالات تو در کنار، نشان تک کا پیتے نہیں جوآپ کی قطعی نصرت کی واضح دلیل ہے۔

عصرِ حاضر کے بعض سائنٹیفک سٹڈیز کے دعویداروں نے معلوم نہیں یہ مفروضہ کیسے تراش لیا کہ'' حضرت مجدد'' مسلمانوں کی ایک چھوٹی می اقلیت کے ایک ننگ نظر نمائند سے نتھ'' ۔ اس دور میں نام نہاد مسلمانوں کا ایک گروہ شب وروز رائخ العقیدہ مسلمانوں کا یک گروہ شب وروز رائخ العقیدہ مسلمانوں کی تحریکوں کے خلاف زہرا گلنے اور اسے یور پین زبانوں میں منتقل کرنے میں مسلمانوں کی تحریکوں کے خلاف زہرا گلنے اور اسے یور پین زبانوں میں منتقل کرنے میں

معروف ہاں جماعت کا دوسرامفروضہ ہے کہ: marfat.com

جه وفاع معزت مُدِّالغِ ثَاني اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

''حضرت مجد دعلاء کی حمایت حاصل کرنے میں ناکام رہے' یقینااس آخری مفروضہ کے جواب میں جہاں وزنی دلائل مہیا کیے جاسکتے ہیں وہاں مسلم علاء کے ان تائیدی ودفاعی رسائل کی بیرفہرست بھی فخر کے ساتھ پیش کی جاسکتی ہے۔

چونکہ اس موضوع پر ہے پہلی کوشش ہے اس لئے اس فہرست ہے میں ہونے کا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا۔امید ہے کمحققین اس فہرست میں اضافہ کریں گے۔

اب آئندہ سطور میں ان کتب ورسائل کا مجمل تعارف ملاحظہ ہو جوحضرت مجدد قدی سرۂ کے دفاع میں مختلف ممالک میں لکھے گئے ہیں۔اس ہرست میں سائل متبرکہ میں سے نمبر سائل متبرکہ میں سے نمبر سائل متبرکہ میں سے نمبر سائل میں ہورہا ہے۔ متعارف کروانے کا جمیں شرف حاصل ہورہا ہے۔

یے فہرست کتابوں کے سال تصنیف کے اعتبار سے بلحاظِ ترتیب زمانی بنائی گئ ہے۔اگر کسی کتاب کا زمانہ تالیف معلوم نہیں ہوسکا تومؤلف کا سال و فات پیشِ نظرر کھا گیاہے۔

> (۱) ۱۰۲۲ه/۱۰۱۱ء ولائل التجديد ازعلامه عبدا تکیم سیالکوئی (ف ۱۰۶۵ه/۱۹۵۹ء)

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدی سره کی مجددیت کے اثبات میں یہ رسالہ لکھا گیا تھا۔ مولانا محمد ہاشم کشمی نے علامہ عبدالکیم اور حضرت مجدد کے مخلصانہ تعلقات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ان حضرات کے مابین مراسلت بھی تھی۔ حضرت میالکوٹی نے اپنے ایک مکتوب بنام حضرت مجدد میں آپ کو "مجدد الالف الثانی" کے لقب سے ملقب کیا ہے ، حضرت مجدد محمولانا کشمی کو مخاطب فرماتے ہوئے خود

جه وفاع معزت مُجَدِّ الغَبِّ في العَبِي العَبِي العَبِي العَبِي العَبِي العَبِي العَبِي العَبِي العَبِي العَبِ اس مكتوب كا تذكره كيا تفايه ^ك

مولانا محمد ہاشم مشمی نے زیر بحث کتاب کا ذکر تونہیں کیا۔البتہ نقشبندی سلسلہ کے حضرات میں یہ بات بہت مشہور ہے کہ علامہ سیالکوئی نے حضرت امام ربانی کی مجددیت کے اثبات میں ایک رسالہ لکھا تھا۔حضرت وحدت سر ہندی (ف111ھ) نے شواہدالتجد ید (سبیل الرشاد) میں اس رسالہ کا انتشاب حضرت سیالکوئی ہے کرتے ہوئے اس کے اقتباسات دیے ہیں سی

صاحبِ روضة القيوميہ نے واضح الفاظ ميں اس رساله کا نام'' دلائل التجديد'' لکھا ہے اور توضیح کی ہے کہ حضرت مجدد کے بار ہویں سال تجدید میں بیر سالہ لکھا گیا^{ہے} بیسال ۱۰۲۲ ھے کے مساوی ہے۔

"دلائل التجديد" كے كى نىخە كے وجود كا تا حال مىں علم نېيى ہے۔

(۲)۱۰۲۵/۱۰۲۵ رساله في منع رفع سبابه

از حفرت خواجہ محد سعید بن حفرت مجد دالف ثانی قدس سر ہما حفرت مجدد المطنطح نے اپنے ایک مکتوب میں رفع سابہ کا بیان کرتے ہوئے اس سے منع کیا ہے تنحود حضرات مجد دید نے اس مسئلہ میں کئی رسائل لکھے ہیں۔ ھے حضرت مجد دکی زندگی میں آپ کے فرزند حضرت خواجہ محد سعید المطنطحے نے رفع سابہ ک

ال محمد باشم شمى: زبدة القامات مطبوع لكصنو ٢٥ ١١٥ ها ١٥٠

ع تفصيل كيلي ملاحظه بويم مضمون شارة مسلسل: ١٤

ت كمال الدين محمداحسان: روضة القيومية: ١/٩ ١٨ (از اردوتر جمه مطبوعه لا بهور)

ع امام ربانی حضرت مجدد الف تانی محتوبات: ١١٢/١١

ه تفصیل کیلئے مقالہ ہذا کے اعداد سلسل ۱۵،۱۸،۱۵

جه وفاع صورت مُجرُ الغِثْ في العِنْ الغِثْ في العَالِي العَالْمِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

نفی میں ایک رسالہ لکھا جس کا ذکر حضرت مجدد ایک نے خود فر مایا ہے۔ کے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ مکتوبات کے دفتر اول کی تدوین (دُرالمعرفة ۱۰۲۵ھ) کے فور أبعد ہی بیر سالہ ممل ہو گیا تھا۔

معلوم ہوتا ہے کہ علماء نے اس مسئلہ میں حضرت مجدد بھلنے ہے اختلاف کیا تھا ای لئے حضرات مجدد یہ کوحضرت مجدد کی تائید میں فقہی رسائل لکھنا پڑے۔ بیدرسالہ بھی ہمیں دستیاب نہیں ہوسکا۔

(٣) ١٠٦٨ الله المفاضله بين الانسان والكعبه (فارس) ازمولانامحمامين بدخش

حضرت مجدد الف نانی قدس سرهٔ نے حقیقت کعبہ کو حقیقت محمدی (وہ الله کی بر فضیلت دی ہے کے ۔ حضرت مجدد و معطیعے کے خلیفہ اجل حضرت شیخ آدم بنوٹری جب مندوستان ہے ہجرت کر کے مدینہ منورہ پنچ تو آپ نے اپنے شیخ کے اس نظر میکا پر چار فرمایا جس پر علماء وصوفیہ حر مین اور حضرت بنوٹری کے مابین اختلاف پیدا ہوگیا۔ خصوصا شیخ احمد قضا شی کے ساتھ اس موضوع پر خوب بحثیں ہو کیں۔ سے یہ بحث شیخ بنوٹری کی وفات ۵۳۰ اھ کے ساتھ اس موضوع پر خوب بحثیں ہو کیں۔ سے یہ بحث شیخ بنوٹری کی وفات ۵۳۰ اھ کے ابتد بھی جاری رہے۔ جب ۸۲۰ اھ میں مخدوم زادگائی سر ہند حر مین الشریفین گئے تو انہوں نے بھی اس موضوع پر رسائل لکھے، نیز حر مین میں سلسلہ محدد یہ کی اشاعت میں جو رکاوٹیم پیش آئی میں ان کا بھی اس رسالہ میں مجمل سافر کر مجدد یہ کی اشاعت میں جو رکاوٹیم پیش آئی میں ان کا بھی اس رسالہ میں مجمل سافر کر دوستہ القوریۃ ۱۱۳۵/۳، نیز زبرۃ القامات ص: ۱۳۵، محرات القدی ۲۳۵/۳، ایستان مبداء و معادم نہائم بر الدین سر ہندی ملا: حضرات القدی ۲۲۰۱۱، ایستان مبداء و معادم نہائم بر ۱۸ میں الدخورات القدی ۲۳ اس الفتان مبداء و معادم نہائم بر الدین سر ہندی ملا: حضرات القدی ۲۲۰۱۱، ایستان مبداء و معادم نہائم بر ۱۸ میں الدخورات القدی ۲۲ میں میں نام الدین سر ہندی میں بر ۱۵ میں ہم نے تفصیل دی ہے الم دین مر ہندی میں بر ۱۵ میں ہم نے تفصیل دی ہے الم دی تو الدین کی میں نام الدین سر ہندی میں ہیں ہیں ہیں ہیں ہوران ہو

جه وفاع معزت مُزّالفِتُ في الفِت في الفِت في الفِت في الفِت في الفِت في الفِق الفِق

ملتا ہے۔مختلف خطی شخوں کی بنیاد پرہم نے اسے ایڈیٹ کیا ہے۔

ای رسالہ کے مولف حضرت شیخ آ دم بنوڑی کے خلیفہ تھے اور حضرت شیخ کے حالات پر تبین جلدوں میں نہایت ضخیم اور درجہ اول کی سوانح نتائج الحرمین کے نام سے لکھی ہے۔ ہم نے اس مؤلف کی بہت می دیگر کتابوں کا سراغ لگایا ہے۔

(٣)١٤٠١ه/١٦٦٠ء كشف الغطاعن اذبان الاغبيا (عربي وفاري)

ازعلامه محمر فرخ بن حضرت خواجه محدسعيدس مندى رحمة التدعليها

ال میں بھی حضرت مجدد وطلطی کے بارے میں غلط فہمیوں کا از الدکیا گیا ہے۔
اس کے ایک فقرہ سے قیاس ہوتا ہے کہ بید سالہ مؤلف کے والد بزرگ حضرت خواجہ محمد معید وطلطہ کی وفات اے واحد سے پہلے تالیف ہو چکا تھا۔ اس موضوع پر بیا ہم رسالہ ہے۔ ہم نے اسے بھی مرتب کیا ہے عنقریب شائع ہوگا۔

ال رسالہ کے مؤلف حضرت مجدد مخطیعے کے بوتے اور اجل علماء میں تھے۔ حدیث کے حافظ اور مدرسہ سر ہند کے نامور مدرسین میں سے تھے۔ کی اہم کتابوں کے مؤلف ہیں۔

(۵)۱۰۹۳ه رساله دررد مخالفین حصرت مجد و مخطیه از حضرت جمة الله محمد نقشبند ثانی مخطیه

حفرت ججة الله (متوفی ۱۱۲۱ه/ ۱۵۱۰) بن حفرت خواجه محد معصوم بن حفرت امام ربانی مجدوالف ثانی رحمة الله علیهم کابیرساله جمیں دستیاب نہیں ہوسکا۔ روضة القیومیہ میں حضرت ججة الله کے پندرھویں سال قیومیت میں اس رسالہ کا ذر ملتا ہے۔ کے حضرت ججة اللہ کے کمتوبات وسیلة القبول الی الله والرسول

ال كمال الدين محمد احسان: روضة القيومية: ٣٨/٣ قلمي

جہ دفاع معزت مُجَدِّ النبِثانی ﷺ وفاع معزت مُجَدِّ النبِثانی ﷺ النبِثانی ﷺ کا میں ہے جاتا ہے جہاں کے اس کے اس کے اس کے اس کے اس کے مار کے شائع کا میں ہے۔ کیا ہے۔

حفزت ججۃ اللّٰہ کا پندر هوال سال قيوميت ١٠٩٨ هے لئے۔ بيا بياسال ہے جس ميں نہ صرف حفزت مجد دالف ثانی قدس سرۂ بلکہ پورے خانواد ہ مجد دالف ثانی قدس سرۂ بلکہ پورے خانواد ہ مجد دیے خلاف ایک مہم چلائی گئی تھی ، بیا اختلاف اس وقت کے علاء تک محدود نہ تھا بلکہ حکومت وقت کو بھی اس میں مداخلت کرنے پر مجبور کردیا گیا تھا۔ ان ایام میں اور نگ زیب کی تخت نشینی میں نقشبندی علاء ومشائے نے اہم کرداراواکیا تھا۔

اورنگ زیب کی درخواست پر حضرت خواجہ محمد معصوم مخطیجی نے اپنے فرزند حضرت خواجہ محمد معصوم محطیجی نے اپنے فرزند حضرت خواجہ سیف الدین کواس کی راہنمائی کے لئے شاہی دربار میں بھیج ویا تھا۔ جہال آپ بقول محمد ساتی مستعد خان '' قلعہ کےاندر شاہی کل کے جوار میں رہنے لگے، بادشاہ اکثر کاروبار سلطنت سے فراغت کے بعد رات گئے آپ کی خدمت میں رہ کر صحبت سے فیض یاب ہوتا''۔ ع

بادشاہ اس خانوادہ کی خدمت میں بھاری رقوم بطور نذرانہ بھی پیش کیا کرتا تھا۔ علی جس کا بتیجہ بیہ ہوا کہ بعض جاہ وٹروت کے طالب علماء اس خاندانِ عالی شان کے مخالف ہو گئے اورانہوں نے اتناہ نگامہ کیا کہ چرمین کے علماء کو بھی اس میں ملوث کرلیا۔ ہو گئے اورانہوں نے اتناہ نگامہ کیا کہ چرمین کے علماء کو بھی اس میں ملوث کرلیا۔ مند سامان میں ملوث کرلیا۔

دونوں اطراف سے کتب ورسائل کے ذریعہ اپنے افکار کی نمائندگی کی گئی۔
اورنگ زیب کومختلف اطراف سے خطوط لکھے گئے کہ حضرت مجدد الف ثانی قدس سرؤ

اورنگ زیب کومختلف اطراف سے خطوط لکھے گئے کہ حضرت مجدد الف ثانی قدس سرؤ

اورنگ زیب کومختلف اطراف ہے خطوط کھے گئے کہ حضرت مجدد الف ثانی قدس سرؤ

اورنگ زیب کومختلف اطراف ہے خطوط کھے گئے کہ حضرت مجدد الف ثانی قدس سرؤ

اورنگ زیب کومختلف اطراف ہے خطوط کی اللہ میں ہندرہ سال جمع کئے جائیں تو اللہ حضرت ججۃ اللہ کی مندشینی کا پہلا سال 201 ھے اگر اس میں پندرہ سال جمع کئے جائیں تو

ت محمرساتی مستعدخان: ما ثرعالمگیری کلکته ۱۸۷ م من ۸۴۰

ت محرساتی مستعدخان: مَا رُعالمگیری کلکتهٔ ۱۸۷۱ مین: ۸۴ mariat.com

جه وفاع معزت مُرِّد الغبِث في العبين العبيد العبد العبيد العبد العبد

کے کلام میں خلاف شرع امور پائے جاتے ہیں۔ لہذااس کی نشروا شاعت بند کروادی جائے ، اورنگ زیب کی طرف سے ایک جعلی خط یا تھم نامہ سر ہند بھیجا گیا کہ آئندہ مکتوبات حضرت مجدد مسطیعے کی تدریس کا سلسلہ بند کردیا جائے ، یہ وضعی خط معار ن الولایت میں محفوظ ہے۔ لیا

اگرروضة القيوميه كے اندراج برمبالغه آميزى كاالزام ندلگا ياجائے تومعلوم ہوتا ہے کہ صرف اِی سال لیعنی ۹۴ ۱۰ اھ میں اس خانوادہ کے معتقدین نے حضرت مجدد مراتشیجہ کے دفاع میں جورسائل تصنیف کئے ان کی تعداد تین سوساٹھ تک پہنچ گئی تھی ۔ پھراتشیجہ کے دفاع میں جورسائل تصنیف کئے ان کی تعداد تین سوساٹھ تک پہنچ گئی تھی ۔ ان میں بہتر (۷۲)رسائل توصرف حضرت مجدد پھلطیجہ کی اولا دہی نے لکھے۔ . "أول رساله حضرت قيوم ثالث حجة الله تصنيف كردند.... بهيل قسم حضرت محمد اشرف وحضرت يتخ سيف الدين وحضرت محمد صبغة الله و حضرت ینخ محمد مهادی جد شریف موالف این کتاب ، رسائل تصنیف نمودند هفتاد و دورساله فرزندان حضرت مجدد الف ثانى رحمة الله عليهم درین باب نوشتند وخلفائے این طریقہ نیز رسائل بسیار درین مقدمہ تصنیف نمودند مملی صدوشت رساله درین باب تصنیف شدند" بیتمام رسائل تو دستیاب نہیں ہوسکے۔البتہ چند کتابوں کے نام ملتے ہیں ،ان میں ہے بعض کی تفصیل ذیل میں بیان کی جار ہی ہے۔

کے ہم نے اپنی تالیف احوال وآثار عبد اللہ خویشکی میں اس سلسلہ میں مفصل بحث کی ہے ملاحظہ ہو من ۱۳۵: من ۱۳۵۰ من ۱۳۵: ۱۵۰

٣ كمال الدين محمد احسان روضة القيومية: ٣٨/٣ قلمي

جه وفاع معزت مُرِّالفِتُ في الفِتْ في الفِتْ

(۷) ۱۰۹۴ه/۱۰۹۳، رساله دررق مخالفین حضرت مجدو وطیحه ۱۰۹۴ مین ۱۰۹۴ مین محبر و وطیحه از حضرت عبدالاحد شاه گل وحدت متوفی ۱۱۲۷ مه بن حضرت خواجه مجمد سعید سر بهندی متعدد کتابول کے مؤلف تھے۔ بید سالہ میں دستیاب نہیں ہوسکا۔ حضرت شاه غلام علی نے اس سے استفادہ کیا ہے۔ ی

(٨) ١٠٩٢ه/ ١٨٨٨ على المغلقات في الروعلى ابل الضلالات

(عربي وفارى)

تالیف: حضرت خواجه محمداشرف بن حضرت خواجه محمد معصوم سر بهندی حضرت خواجه محمداشرف کی ولادت ۱۰۳۳ ها وروفات ۱۱۱۸ ها کو ډو کی ۔ صاحب روضة القیومیہ نے سال (۱۰۹۴ هه) میں اس رسالہ کی تالیف کا ذکر کیا ہے۔

حفزت مولف علوم معقول ومنقول کے ماہر تنصاور متداولہ دری کتب پرحواثی مجمی لکھے ہے۔ یہ جمیں اس رسالہ کاعکس ڈ اکٹر غلام مصطفیٰ خان صاحب مدظلہ نے فراہم کیا ہے جس کے لئے تہددل سے شکر بیادا کیا جاتا ہے۔

الم كمال الدين محمد احسان روضة القيومية: ٣٨/٣ قلمي

ت غلام على د ہلوى شاہ رسائل سبعه سياره ص: • س

ت كمال الدين محمد احسان: ٢/ ٢٢٣ قلمي

جه وفاع معزت مُرِّد الفِتْ في الفِق الفِق

(٩) ١٠٩٣ هـ/ ١٦٨٣ء رساله روّمنكران حضرت مجدد بنضيه

تالیف حضرت خواجه محمر صبغة الله بن حضرت خواجه محمر معصوم سر مهندی رحمة الله علیها پیرساله بھی ای ہنگامی حالت (مخالفت ۱۰۹۳هه) میں لکھا گیا۔ ^ل

(۱۰) ۱۰۹۴ه/۱۰۹۳ و رساله روّ مخالفین حضرت مجد د بیضیه

شیخ محمد ہادی بن حضرت شیخ محمد عبیداللّد مروح الشریعت بن حضرت خواجہ محمد معصوم سر ہندی رحمۃ اللّہ علیہم اس کے مولف روضۃ القیومیہ کے مصنف شیخ کمال الدین محمداحیان کے دادا شخصے۔

ان کی ولادت ۱۹۲۰ هاوروفات ۱۱۲۱ هے اس رسالہ کے علاوہ آپ کوا ب درید، در پنج جلد، ججۃ الاحمدید، تجدیدا حوال اورنصوص الدقائق کے علاوہ کثیر کتبِ معقول ومنقول پرحواثی بھی لکھے تھے۔ تع

ای ہنگامہ(۱۰۹۴ءھ) کے دوران انہوں نے بیرسالہ درردّ مخالفین بھی تالیفہ کیا تھا^{تی}۔ بیرسالہ ممیں تا حال دستیاب نہیں ہوا ہے۔

= 17AF /01-9 (11)

عطية الوهاب الفاصله بين الخطأو الصواب (عربي)

شیخ محمد بیگ اوز بکی بر ہانپوری ثم کلی نے بیہ رسالہ ۲ رئیج الاول ۱۰۹۳ھ کم مارچ ۱۶۸۳ء کو کلمل کیا۔ انہیں دنوں برزنجی نے قدح الزنداور النشر الناجرہ کممل کیے تھے سے بقول برزنجی شیخ محمد بیگ ہندوستان سے حجاز گئے تھے۔اس رسالہ میں بتایا گیا

کے ایننا:۳۸/۳ سے کمال الدین محمد احسان:۳۰۷/۳ سے ایننا:۳۸/۳ سے ملحق ملخص السیر، ڈاکٹر ظہور احمد اظہر نے مرتب کر کے مجلہ انجمن عربی وفاری اور پنجابی ادبی اکیڈی لاہور سے شائع کی تھی جوای مؤلف کی ہے

جه وفاع معزت مُزَّالفِ ثَاني اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

ے کہ مکتوباتِ حضرت مجدد مُراتضیے کا جوعر بی ترجمہ علمائے تجاز کے لئے کیا گیاہے وہ غلط ہے۔ نیز انہوں نے اس میں علمائے ہند کے ان فتووں کے اقتباسات بھی دیے ہیں۔ جو حضرت مجدد مُراتشینے کے خلاف لکھے گئے تھے۔

عطیۃ الوہاب، کمتوباتِ حضرت مجدد مخطیعے کے عربی ترجمہ شیخ محدمراد قزانی کے دفتر ثالث کے حاشیہ پر دوم تبہ چھپ چکا ہے۔ان کی کئی اور تصانیف کے نام بھی ملتے ہیں۔ اس گی ایک خوبی ہے بھی ہے کہ اس وقت کے جید علماء نے اس رسالہ پر تقرینطیں لکھ کراس کے مندرجات کی تقدیق کی ہے جواس رسالہ کے ساتھ ہی طبع ہو چکی ہیں۔

(۱۲) ۱۰۹۴ه/۱۲۰۱ه/لعرف الندی فی نصرة الشیخ احمدالسهرندی (عربی) تالیف:علامه شیخ حسن بن شیخ محمرم ادتونی کی شیخ محمدمراد قزانی کے حواثی سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ تونسی نے ایک کراسہ (جز) کے بقدر یہ رسالہ لکھاتھا۔

وهو مقدار كراسته سماه بالعرف الندى فى نصرة الشيخ احمدالسهرندى ك

ای رسالہ کے چند اقتباسات شیخ محمد مراد قزانی نے اپنے حواثی میں دیے میں۔ ک

ل قزانی جمرمراد:الدرراالمکنو نات النفسیه (ترجمه عربی مکتوبات حضرت مجدد) ا / ۷۷ ـ ترکی ت ایضاً:۱ / ۷۷ ـ ۱۲۲

جه وفاع معزت مُزّالغِثاني العناني الع

(۱۳) ۱۰۹۵ ای ۱۹۸۱ اور سماله دررق معترضین حضرت مجدد براسیدی الف: حضرت خواجه محدی بن حضرت محددالف ثانی (متونی ۱۰۹۱ هی ۱۹۸۵ ء)
ماحب روضة القیومیه نے ۱۰۹۴ ه کے مذکورہ واقعات کے دوران تصنیف مونے والے رسائل میں اس رساله کا ذکر نہیں کیا جس سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ یہ رسالہ اس واقعہ کے بعد لکھا گیا ہوگا ۔ حضرت مرزامظہر نے اپنے کمتوب کے میں اس رسالہ سے استفادہ کیا ہے ، نیز انہوں نے آپ کی ایک اور تالیف رسالہ فی اثبات رفع سابہ کا بھی ذکر فرمایا ہے۔ کا افسوس کہ میددونوں رسائل ہمیں نہیں مل سکے۔

(11) rp+10/01/12

رسالہ فی تا سیر حضرت مجد دالف ثانی قدس مرہ (عربی)
تالیف:علامہ شیخ احمد البشیش مصری از ہری شافعی (ف ۱۰۹۱ھ/۱۹۸۵ء)
ان کے والد کا نام عبد اللطیف بن قاضی احمد بن شس الدین بن علی مصری تھا،
بلدہ بشیش میں ولادت ہوئی ۔ شیخ علی المحلی ،حسن البدری ،سلطان المز احی ، سے تحصیل
کی۔ ۱۰۹۲ھ میں حج کے لئے گئے اور مکہ میں ،ی مقیم ہوگئے ۔ لیکن پھرواپس اپنے خطہ ، مولود بشیش چلے گئے اور مکہ میں ،ی مقیم ہوگئے ۔ لیکن پھرواپس اپنے خطہ ،مولود بشیش چلے گئے "۱۰۹۱ھ میں انتقال کیا۔"

ال رماله كے علاوہ التحفة السنية فى الاجوبة السنيه عن الاستيه عن الاستيام عن الاستيام عن الاستيام عن الاستلة المرضية في مطبوعهم مراكم المراكم المرضية المحبوم معراكم المراكم المرضية المحبوم معراكم المراكم المرضية المحبوم معراكم المراكم الم

ل مظهرجان جانال مرزامکتوبات:۵/۱۰۹ (شامل مقامات مظهری مطبوعه دبلی:۱۲۹۹ه) ت اینها:۱۲۱/۱۵ ت مرکیس، پوسف لیان مجم المطبوعات العربیه، بغداد طبع عکس از طبع اول ۱۹۲۸ء ص: ۱۹۲۸ می مجمی: خلاصة اللاثری می مرکیس ص:۵۲۷

جه وفاع معزت مُزَّالُوْتِ فَا فَا اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ ا المشرقية كيجى آپ مؤلف بيں۔ ك

حضرت مجدد پی خطیجه کی نصرت و تائید میں اس مؤلف بزرگ کا جورسالہ ہے اس کی طباعت کا توہمیں علم نہیں ہوسکا ہے البتہ شیخ محمد مراد قزانی نے عربی ترجمہ مکتوبات حضرت مجدد پھٹنے یے حواثی میں اس کے طویل اقتباسات دیے ہیں۔ کے

جیبا کے سطور بالا میں وضاحت کی گئی ہے کہ مؤلف ۱۰۹۲ ہے میں حجاز مقدس میں موجود تھے۔اس کے ممکن ہے کہ انہوں نے بید سالہ ای سال یا ۹۴ اھے حدود میں تالیف کیا ہو۔ تاہم ہم نے مؤلف کے سال وفات ۱۰۹۱ ھے بنیاد پرتر تیب ز مانی کو

(۱۵) ۱۱۲۲ه/۱۱۱ه/۱۱۱۱ه رساله فی نفی رفع سبا به ازعلامه محرفرخ بن حضرت خواجه محرسعیدسر مهندی ^{تع}

یہ موضوع حضرات مجددیہ کے نزدیک متنازعہ فیدرہاہے۔مولانامحن ترہٹی نے اس موضوع پر بحث کرتے ہوئے جہاں دیگررسائل کا ذکر کیا ہے وہاں اس رسالہ کا بھی

بيرساله تا حال جميل دستياب نبيل هوسكا _مؤلف كاسال و فات چونكه ١١٢٢ ه ہاں گئے اے ای ترتیب زمانی کے تحت درج کیا ہے۔ مولانا سراج احمد مجددی رام بوری نے شرح تر مذی میں وضاحت کی ہے کہ بیر سالہ سے محد بیمیٰ کے رسالہ کے جواب

ل کالہ عمررضا مجم الموقعین: ١/١٢٨١ (حالات کے دیگر ماخذ کی نشاند ہی کی گئی ہے) ت قزانی جمرم ادالدر را مکنو نات النفید: ١/١٣٠٥ - ١٣٠ عالات كے لئے ملاحظه بومقاله بذا شاره مسلسل ۱۸۰۳ O M. المحال ۱۲۰ من المحال المحال المحال المحال مديو بندس: ۲۷

ای موضوع پراس مقاله میں حضرت خواجه محمد سعید بھر الشیجیے، حضرت شیخ محمد یجیل بھرالشیجے اور حضرت محمد حسن جان بھرالشیجے کے رسائل کا تعارف بھی ملاحظہ ہو۔

١١٢١ه/١١١١ء جهجة النظار في برأة الإبرار (فارى وعربي)

مخدوم محم^{معی}ن بن مخدوم محمر امین متخلص به تسلیم و بیراگی شخصوی (ف ۱۱۲۱ه/ مام مخدوم محمر امین متخلص به تسلیم و بیراگی شخصوی (ف ۱۱۲۱ه/ میل ۱۷۴۸) بار بهوی صدی ججری کے جیدعالم ، صاحب تصانیف کثیرہ ، سندھ میں سلسلہ ، نقشبندیہ کی نشر واشاعت کے امین اور صاحب صدق وصفا بزرگ تھے۔ ڈاکٹر حسام الدین راشدی نے ان کی بیس کتا بوں کے نام گنوائے ہیں گئے۔

بہجة النظار كاسب تاليف بيان كرتے ہوئے مولوى عبداللہ جان معروف بہ شاہ آغانے لكھا ہے كہ مخدوم محمد ہاشم مصفحوى نے مكتوبات حضرت مجدد پر اعتراضات كے تھے جن كے جواب ميں بيد سالہ لكھا گيا۔

«در رفع اعتراضات مخدوم محمد ماشم تتوی بر مکتوبات شریف و جواب دیگر معترضین است "" دیگر معترضین است ""

يسبب تاليف محض قياى اورب بنياد ب-بهجة النظار مين ال فتم كى كوئى

ل محمد حن جان رساله فی تفی رفع سابه ، تلمی بحظ مصنف ورق : ۳۸ سالف

ع خلیل محمد ابراہیم: تکمله مقالات الشعراء مرتبہ حسام الدین راشدی ، سندهی او بی بورڈ حیدرآباد ۱۲۹۰ء ص: ۲۳۳ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو۔ قانع: تحفۃ الکرام ، قانع: مقالات الشعراء ۱۲۱-۱۲۹ (واشاریہ کتاب) کمتوبات حضرت شاہ فقیراللہ علوی ص: ۲۰-۱۰۰ دراسات اللبیب مقدمہ نوشتہ مولا ناعبد الرشید نعمانی ، سندهی او بی بورڈ سے شاہ آغا: مونس المخلصین رکراچی ۲۸ ساھص: ۱۰۰

چه وفاع معزت مُزَّالفِ ثَاني اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

وضاحت نہیں کی گئی نیز کسی بیرونی شہادت سے بھی مخدوم محمہ ہاشم کے حضرت مجدد مجلصحیہ کے مخالف ہونے کا ثبوت نہیں ملتا۔

اس رسالہ کا صرف ایک خطی نسخہ دستیاب ہوا ہے جس کی بنیاد پر ہم نے اس کامتن تیار ً ہیا ہے۔ جو تفصیلی حواثی وتعلیقات کے ساتھ شائع ہوگا۔

(١٤) ١٦١١ه/ ١١٢١ء سبيل الرشاد (فارى)

از حفرت شخ عبدالا صدوصت شاه گل بن حفرت خواجه محرسعید سر بندی الان ۱۱۲ه)

اس رساله می حفرت مجدد قدی سره کی مجددیت کے دلائل و شواہدیکجا کے گئی ۔ بید رسالہ شواہد التجدید کے نام سے بھی متعارف ہے ۔ کئی خطی شخوں کے ناقلین نے اسے ای نام سے موسوم کیا ہے ۔ محترم ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خان صاحب نے پہلے اسے رسالہ الرحیم حیدرآباد سندھ میں پھر حضرت وصدت کی تالیف جنات المثمانیہ کے اقتباسات سمیت سبیل الرشاد کے نام سے ۱۹۷۸ء میں شائع کیا ہے ۔ یا دررہای موضوع پر علامہ عبدالکیم سیالکوئی اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی کمابوں کا تعارف بھی کروایا جاچکا ہے۔

(١٨) ١٦١١ه/١١١٦ء رساله في منع رفع سايد

ازحضرت وحدت سربندي

یدرسالہ بھی ہمیں تا حال دستیاب نہیں ہوا ہے۔حضرت شاہ فضل اللہ مجد دی نے اس کا حوالہ دیا ہے۔ ت

ك تفصيل كے لئے ديكھے مقالہ ہذا تحت شارہ مسلس ب

ت فضل الله مجددى عمدة القامات مطبوعه حيدرآ بادسنده ١٣٥٥ هاس ٢٣٦: marfat.com

جه وفاع معزت مُرِّد الغبِ عَلَى اللهِ الل

14/0/11 (19)

رساله روّمنگران حضرت مجد و پینید تالیف: شیخ محدمراد ٹنگ شمیری بن ملامفتی محد طاہر

ان کی ولادت ۵۷۰ اھاور وفات ۱۳۱۱ھ ہے۔ کشمیر میں سلسلہ نقشبندیہ کے فروغ میں جن اصحاب نے نمایاں کرواراداکیاان میں آپ کا نام سرفہرست ہے۔ آپ ۱۸۰۱ھ/ ۱۲۵۰ھ میں جبکہ صاحبزادگان سر ہند نے کشمیر میں ورود فر مایا اوراس خانواد ہ مبارک سے منسلک ہوئے۔ ۱۸۰۱ھ سے ۱۰۱۱ھ/ ۱۲۵۰۔ ۱۲۸۹ء تین مرتبہ سر ہند شریف کا سفر کیا اور حضرت مجدد قدس سرہ کی اولا دامجاد سے ظاہری اور باطنی فیوض حاصل کے۔

آپ حضرت شیخ عبدالا حدوحدت شاه گل بن حضرت خواجه محمد سعید سر ہندی کے خاص خلفاء میں سے تقے۔ان کے علاوہ حضرت شیخ محمد یجی بن حضرت مجدد ومطنعی ہ شیخ محمد صبخة الله ، خواجه محمد الله ، خواجه عبیدالله ، خواجه سیف الدین (صاحبزادگان حضرت خواجه محمد معموم ومطنعی) کی خدمت کا شرف حاصل کیا۔ ہم نے ان پرایک مختصر مضمون بھی لکھا ہے جس میں ان کی ۲ س تصانیف کا تعارف کروایا ہے ۔ ان میں ان کی ۲ س مصمون بھی لکھا ہے جس میں ان کی ۲ س تصانیف کا تعارف کروایا ہے ۔ ان میں ان میں موضوع سے ہے۔ان کا رسالہ ' روّ منگران حضرت مجدد ومطنعی ' ہمیں تا حال دستیاب موضوع سے ہے۔ان کا رسالہ ' روّ منگران حضرت مجدد ومطنعی ' ہمیں تا حال دستیاب موضوع ہے۔ ان کا رسالہ ' روّ منگران حضرت مجدد ومطنعی ' ہمیں تا حال دستیاب نہیں ہوں کا۔

ا مقاله مشموله رساله نورِ اسلام - شرقپور - اولیائے نقشبند نمبر - مارچ اپریل ۱۹۷۹ء ص: ۸۳-۷۹ حصه دوم

هج وفاع صنوت مُجَدِّ الغَبِّ أَن العَبِي العَبِي العَبِي العَبِي العَبِي العَبِي العَبِي العَبِي العَبِي العَب (۲۰) ۱۵۲(۲۰)

ججة الحق فی دفع اعتر اضات شیخ عبدالحق (فاری) ازمیاں شاہ نی الحال بن حضرت شیخ محمداشرف بن حضرت خواجه محمد معصوم سر ہندی رحمة الله علیهم

نام ونسب ہے مؤلف کی بزرگی وثقابت عیاں ہے۔ ۱۵۲ھ/ ۱۵۳ء میں انقال کیا، کئی اہم کتابوں کے مؤلف ہیں۔ اپنے داداحفرت خواجہ محمد معصوم سر ہندی مططع کے حالات پر ایک ضخیم کتاب کھی ، جواپنے موضوع پر پہلی کتاب تھی۔ اس کے علاوہ بھی کئی اہم کتابوں کے مؤلف تھے۔ کے علاوہ بھی کئی اہم کتابوں کے مؤلف تھے۔ کے

ججۃ الحق کے پورے نام سے اس کا موضوع عیاں ہے کہ مؤلف نے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی مخطیعیے کے ان اعتر اضات کا جواب دیا ہے جوانہوں نے حضرت مجدد مجلطیعے کی تحریرات پر کیے تھے۔

(۲۱)۱۵۲(۲۱) مواهب القيوم في تائيد احمد ومعصوم (فارى) ازميال شاه في الحال مخطي

ال رسالہ میں مؤلف نے مکتوبات ِ حفرت مجد دالف نانی مطنعیے پر معترضین کے جوابات دیے ہیں۔ چونکہ ان دونوں رسائل کے مؤلف خانوادہ مجد دید کے اہم ارکان میں سے تھے اس لئے ذی علم مصنف ہونے کی حیثیت سے ان کے بیانات کوبڑی امیت حاصل ہے۔ جبیا کہ نام سے ظاہر ہے کہ اس میں نہ صرف حضرت مجد د مخطیعی پر اعتراضات کا تجزید کیا گیا ہے بلکہ حضرت خواجہ محمد معصوم مجلنے کا بھی دفاع کیا ہے۔ اعتراضات کا تجزید کیا گیا ہے بلکہ حضرت خواجہ محمد معصوم مجلنے کا بھی دفاع کیا ہے۔ حضرت ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خال مدظلہ کی وساطت سے ہمیں یہ نسنے د کیھنے کا موقع حضرت ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خال مدظلہ کی وساطت سے ہمیں یہ نسنے د کیھنے کا موقع

له کمال الدین محمد احسان: روضة القیومیه: ۲۳۳/۲ می قلمی marfat.com

جه وفاع حضرت مُرِّد الفِتْ في الفِق الفِق

ملا ہے جس کے لئے تہدول سے ان کاشکر سیاد اکیا جاتا ہے۔

تنبيهه الغافلين (فاری) (rr)

مؤلف نامعلوم

حضرت ضياء المشائخ محدابراتيم مجددي بن حضرت ملاشوربازار - (كابل ، افغانستان) نے جولائی ۱۹۷۷ء میں ایک مسودہ دکھایا تھا۔اس کے سرسری مطالعہ کے بعدهم نےمفصلہ ذیل نتائج اخذ کئے ہیں۔

ا یه بار ہویں صدی ہجری کے اواکل کی تالیف ہے۔

۲.....مؤلف کا اپنا مسوده معلوم ہوتا ہے لیکن انجی اسے مبیضہ شکل نہیں دی گئی تھی کیہ مؤلف كاانقال ہوگیا۔

٣....اس كے بعض اندرونی شواہدے عياں ہوتا ہے كہ بيرسالہ حضرت مرز امظہر جانِ جاناں شہیر (۱۱۹۵ھ/۱۷۰۰ء) کے زیر اثر تالیف ہواہے کی مقامات پران کا نام

ہای خط میں دیگر رسائل بھی نظر ہے گزرے جن کی کتابت ٹونک میں ہوئی تھی۔ اس سے انداز ہ لگانازیا وہ دشوار نہیں ہے کہ اس رسالہ کا تالیف بھیٹونک ہی ہو۔

افسوس كه حاليه انقلاب افغانستان مين حضرت كاكتب خانه تباه كرديا گياور نهاس ہےاستفادہ کیاجاتا۔

(۲۳) رسالدرة مخالفين حضرت مجدد قدس سرهٔ (فاری)

یہ بھی بار ہویں صدی ہجری کے اوائل میں تالیف ہوا۔ اس کے مؤلف کا نام رسالہ کے متن میں مذکورنہیں ہے۔حضرت حافظ محمد ہاشم جان مرحوم کے آبائی کتب خانہ میں اس کا ایک نسخہ ہماری نظرے گزراتھا۔

martat.com

جه وفاع معزت مُزّالفِ ثَاني اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

(۲۳)۱۲۱۱ه/۱۲۵۱ء تصریحات مجید(فاری)

یہ اس رسالہ کا تاریخی نام ہے جس سے ۱۹۶۱ھ برآ مدہوتے ہیں۔افسوں کہ پیشِ نظر خطی نسخہ کے درق اول میں مؤلف کا نام دیمک کی نظر ہو چکا ہے،رسالہ کے سطحی مطالعہ سے مترشح ہوتا ہے کہ مؤلف کا تعلق خطہ شمیر سے تھا۔ عین ممکن ہے کہ رسالہ کے نام کا جزمجید ہی مؤلف کا نام ہو۔

اس کاخطی نسخہ جناب جی معین الدین لا ہور کے کتب خانہ میں محفوظ ہے۔

(۲۵) رسالدرة مخالفين حضرت مجدد وعطيه (فاری)

ال رسالہ کے مؤلف کانام بھی معلوم نہیں ہے۔رسالہ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مؤلف کانام بھی معلوم نہیں ہے۔ حسرت ہوتا ہے کہ مؤلف کا تعلق کشمیر سے تھا اور بار ہویں صدی ہجری کی تصنیف ہے۔ حضرت مجدد پر مختلف اعتراضات کے کامیاب جوابات دینے کی سعی کی گئی ہے۔ افغانستان میں اس کا خطی نسخہ ہماری نظر سے گزراتھا۔

(٢٦) ١٤٦١ه/ ١٤٦١ء شوابد التحديد

ازحضرت شاه ولى الله محدث د بلوى (ف: ٢١١١ه)

فریڈ مان بوحنانے پہلی مرتبہ اس رسالہ کو متعارف کروایا ہے اس کا موضوع نام سے ظاہر ہے۔اٹھار ہویں صدی عیسوی میں تجدید کا جوتصور تھاا ہے سمجھنے میں بید سالہ مدومعاون ثابت ہوسکتا ہے بقول فریڈ مان:

Which gives us valuable insight into the understading of the concept of Tajdid.

Yohanan Friedmann:sh.Ahmad Sirhindi London 1971. 9

marfat.com

جه وفاع معزت نجر الغرثاني المعنوت نجر الغرثاني المعنوت المؤلفة الغرب المجاهدة المؤلفة المؤلفة

اس کاایک قلمی نسخه، حبیب سنج کلیکشن ، آزاد لائبریری ،مسلم یو نیورش ،علی گڑھ میں موجود ہے۔ جورسائل شاہ ولی اللہ میں شامل ہے۔ یہ خطوطہ تنی مقامات سے افتادہ اوراس کا خط غیرواضح بھی ہے۔ لئے

(۲۷)۲۷۱۱ه/۱۲۷۱ء رساله خُلّت

ازحضرت شاه ولى الله محدث دبلوي

حضرت مجدد وطلطیے نے اپنے مکتوبات اور رسائل میں اصطلاح خُلّت کے بارے میں بہت کچھ لکھا ہے۔ اس باب میں جوغلط فہمیاں پیدا ہوئی تھیں مؤلف نے انہیں دورکرنے کی کوشش کی ہے۔ اس کاخطی نسخہ بھی مذکورہ کتب خانہ میں ہے اور اسے ڈاکٹر فریڈ مان یوحنا نے پہلی مرتبہ متعارف کروایا ہے۔ ^ک

(٢٨) ١٤٦١ه/ ١٤٦١ء المقدمة السنيه في انتصار للفرقة السنيه

تاليف: شاه ولى الله محدث د بلوى

حضرت مجدد الف ثانی وطنطی کے فاری رسالہ ردّ روافض کو شاہ ولی اللہ نے علائے تجازی فر مائش پرعر بی تر جمہ اور مفید شرح سے مزین کیا، انہوں نے اس کی شرح کے دوران میں حضرت مجدد کے نظریات سے جا بجا اختلاف بھی کیا ہے لیکن حضرت مجدد وطنطی کی تجدیدی کوششوں کو بھی بطریق احسن اجا گر کرنے کی کوشش کی ہے۔ اکبراور جہا نگیر کے عہد کی بدعات کا بھی تفصیلی تذکرہ کیا گیا ہے۔ جس کے نتیجہ میں الرینیت پیدا ہوئی۔ اللہ بنیت پیدا ہوئی۔

ی اینا marfat.com

جه وفاع معزت نجر الغرثاني المسلم المحلال المسلم ال

شارح کے فرزند حضرت شاہ عبدالعزیز محدث وہلوی نے جو کہ اس موضوع پر
ایک شہرہ آناق کتاب تحفہ اثنائے عشریہ کے مؤلف بھی ہیں۔ اس رسالہ پر مزید حواثی
کھے ہیں۔ اور حواثی میں اپنے والد کے اعتراضات سے اختلاف کرتے ہوئے رسالہ
کے مؤلف حضرت مجدد کا دفاع کیا ہے۔ ڈاکٹرز بیداحمہ کے الفاظ میں کے

Shah Abdal, "Aziz" who in his turn differs in places from his father and agrees with the original author

ڈاکٹرزبیداحمد نے اس کے تین خطی نسخوں یعنی ، ذخیر ہُ دہلی ، رضالا ہریری رام
پوراور کتا بخانہ آصفیہ کے نمبر درج کیے ہیں۔ علی لیکن اس کا ایک ناقص قلمی نسخہ مفت
مہدی حسن شاہ جہان پوری (صدر مدرس ۔ دیوبند) کے پاس بھی ہے جس کا تعارف
انہوں نے اپنے ایک مقالہ میں کروایا ہے اور اس کے اقتباسات بھی دیے ہیں۔

(۲۹)۱۲۰(ه/۲۷۱ء رسالهءاحقاق(فاری) از حضرت قاضی ثناءالله پانی بی (ف۲۲۵ه/۱۸۱۰ء)

آپ حضرت میرزامظهر جان جانال کے خلیفہ ، اجل ، حضرت شاہ ولی اللہ کے شاہ در شدیبیق وقت اور کثیر التصانیف عالم تصے۔ ان کی تقریباً چالیس تصانیف دریافت ہو چکی ہیں۔ ان میں تفسیر مظہری (عربی)، ارشاد الطالبین ، مالا بدمنہ اور السیف المسلول بہت مشہور ہیں۔

ت ایناس: ۳۸۴ میدی حسن مفتی حضرت مجدد شاه ولی الله کی نظر میں مکالمه مشموله الفرقان کصنوحضرت مجدد نمبرص: ۲۹۹-۲۰۳ المقدمة السنية مرتبه مولا نا ابوالحن زيد فارو تی مطبوعه دبلی

__Zubaid Ahmad The contribution of India Pakistan to Arabic literature Lahore 1968-pp :115-116

جه وفاع معزت مُزّالفِتُ في الفِتْ ف

رسالہ احقاق دراصل حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے رسالہ ء اعتر اضات کے جواب میں لکھا گیا ہے۔

ہمارے نزدیک مولانا وکیل احمد سکندر پوری مرحوم سے پہلے حضرت شیخ کے اعتراضات کے جواب میں جتنے رسائل لکھے گئے ہیں حضرت قاضی صاحب کا بید سالہ ان سب پر فوقیت رکھتا ہے۔ انہوں نے ہراعترض نقل کرنے کے بعداس کا جواب کھا ہے۔ مولا ناوکیل احمد سکندر پوری کو بید رسالہ دستیا بنہیں ہوسکا تھا ہے۔ مولف کے خود نوشت نسخہ کا عکس مجموعہ کا ضر میں شامل ہے۔

خوش قتمتی ہے کہ میں اس کے دونہایت قابل اعتاد نننے دستیاب ہوئے ہیں جن کی بنیاد پر ہم نے اس کا تنقیدی متن تیار کیا ہے۔

1110/01TTO (T.)

رساله درجواب شبهات برکلام امام ربانی (فاری) از حضرت قاضی ثناءالله یانی پی

بیرسالہ حضرت مجدد مخطیعے پر معترضین کے عمومی اعتراضات کے جواب میں لکھا گیا ہے۔ اس کا ایک قلمی نیخ حضرت ابوالحن زیدفارو قی مدظلۂ دہلی (بھارت) کے کتب فانہ کی زینت ہے گئے۔ جومولف کا نوشتہ نیخ ہے جس کا عکس پیش نظر مجموعہ کی زینت ہے فانہ کی زینت ہے۔ اس ۱۲۳۲ ھاری اس بیلید نا ایکار (۲۳۲ ھاری)

تاليف: حضرت نظام الدين شكار بورى (ف ١٢٧٣ ه)

حضرت نظام الدين شكار پورى سندهى بن غلام محى الدين بن شاه غلام صديق

ل وكيل احد سكندر پورى: بديه ومجدديه د د بلي ١١ ١١ ها ها ٢٩٣٠ حاشيه

سے قریشی ،عبدالرزاق: مکاتیب حضرت مظیر بمبئی ۱۹۲۱ء ص: ۲۳۲

martat.com

جه وفاع معزت نُوَّالَّفِ ثَانَى اللهِ الل

بن خواجه غلام محمر معصوم ثانی بن شیخ محمرا ساعیل ^{لی} ابن شیخ محمر سبغة الله بن حضرت خواجه محمر معصوم بن حضرت مجد د الف ثانی رحمة الله علیهم _

گویا مؤلف حضرت مجدد مخطیجی کی اولا دمیں سے تھے۔کئی تھوں علمی کتابوں کے مصنف ہیں۔فاری میں اچھے شعر کہتے تھے،نظام تخلص تھا۔ مشمننوی معدن الانوار میں اجھے شعر کہتے تھے،نظام تخلص تھا۔ مشمننوی معدن الانوار میں اوج مورداسرارنقشبنداورمس کریماان کی تصانیف میں سے ہیں۔

''رسالہ''رق شبہات بلید نابکارے اس کا سال تالیف ۱۳۳۱ھ برآمہ ہوتا ہے۔ یہ رسالہ دراصل سعدالدین انصاری کا بلی '' (ف ۱۲۳۵ھ) کے رسالہ معیار الکشوف کے رقبہ میں تواجہ نظام الدین لکھتے ہیں الکشوف کے رقبہ میں تواجہ نظام الدین لکھتے ہیں کہ ججھے کا بل جانے کا اتفاق ہواتو وہال یہ معلوم کر کے افسوس ہوا کہ یہاں ایک شخص سعدالدین نے حضرت مجدد و بران ہے کے رقبہ میں کوئی کتاب کھی ہے۔ جب اس سے کتاب طلب کی گئ تواس نے صاف انکار کردیا۔ بادشاہ وقت کی خدمت میں جب یہ بات پہنچی تواس نے سعدالدین کو در بار میں طلب کیا توصاف انکار کردیا کہ اس قسم کی بات پہنچی تواس نے سعدالدین کو در بار میں طلب کیا توصاف انکار کردیا کہ اس قسم کی بات کیری کوئی تصنیف نہیں ہے۔ پھر عرصہ کے بعد (حدود ۱۳۲ ھے) خواجہ نظام شکار پوری کوئی تصنیف نہیں ہے۔ پھر عرصہ کے بعد (حدود ۱۳۳ ھے) خواجہ نظام شکار پوری کوئی تصنیف نہیں ہواتو وہاں سعدالدین کے ایک مرید سے ملے جس کے پاس وہ کو کشمیر جانے کا اتفاق ہواتو وہاں سعدالدین موجود تھا، اس سے مستعار لے کر رسالہ درر در خضرت مجدد و برانسے تالیف سعدالدین موجود تھا، اس سے مستعار لے کر رسالہ درر در خضرت مجدد و برانسے تالیف سعدالدین موجود تھا، اس سے مستعار لے کر رسالہ درر در خضرت مجدد و برانسے تالیف سعدالدین موجود تھا، اس سے مستعار لے کر رسالہ در رد خضرت مجدد و برانسے تالیف سعدالدین موجود تھا، اس سے مستعار لے کر رسالہ در رد خضرت مجدد و برانسے تالیف سعدالدین موجود تھا، اس سے مستعار لے کر

جه وفاع معزت مُرِّ الغبِث في العبِ العب

مؤلف نے بیرسالہ تالیف کیا۔

یہ اہم رسالہ تا حال ہماری نظر سے نہیں گزرااس کے بارے میں مذکورہ بالاتمام تر معلو مات حضرت ضیاء المشائخ محمد ابراہیم مجددی بن ملاشور بازار کا بلی نے جولائی 1927ء کوراتم الحروف کوفراہم کیں۔

(۲۲)۱۳۹۹ه/۱۲۲۱ء رسالهدراعتراضات (فاری)

از حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (ف ۱۲۳۹ ہے) بن حضرت شاہ ولی اللہ رسالہ کا ایک قلمی نسخہ رضا لائبریری رام پور (بھارت) میں محفوظ ہے۔ لیے حضرت شاہ صاحب نے اس رسالہ میں حضرت مجدد بھر سے گئے اعتراضات کا جواب دیا ہے گئے اعتراضات کا جواب دیا ہے گئے ۔ اس رسالہ کی طباعت کے بارے میں ہمیں تا حال علم نہیں ہے۔

1277/01779 (TT)

حواشی بررسالهاعتراضات شیخ عبدالحق دہلوی(قاری)

(حواشی از حضرت شاه عبدالعزیز محدث د الوی)

حفرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی مطلعیے نے حضرت مجدد مطلعیے کے مکاشفات پربعض اعتراضات کیے تھے۔جیسا کہ سابقہ صفحات میں ان رسائل کا ذکر کیا جاچکا ہے جو حضرت شیخ کے رسالہ اعتراضات کے جواب میں لکھے گئے تھے۔

اس رسالہ میں حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے حضرت شیخ کے رسالہ اعتراضات پرحواثی لکھے تھے۔جس میں انہوں نے حضرت شیخ کے اعتراضات کے

جوابات ديين-

کے فریڈ مان یوحناص:۱۳۱ کے رضوی،اطهرعباس:مسلمان مجددوں کی تحریکیں ص:۳۳۳ marfat.com

على وفاع معزت مُجَدِّ الغِبُ قَانِي العِنْ الغِبُ الغُبُ الغُبُ الغِبُ الغِبُ الغُبُ العُبُ الغُبُ الغُلُولُ العُبُ الغُبُ الغُل

حضرت شاہ غلام علی دہلوی مختصلے نے ان حواثی کواپنے رسالہ میں ایک مستقل فصل کے تحت محفوظ کرلیا ہے۔ چونکہ رسالہ مذکورۂ رام پوراس وقت ہمارے سامنے نہیں ہے ممکن ہے کہ بیہ حواثی رسالہ ، رام پور سے مختلف ہوں ۔ حضرت شاہ غلام علی مختصلے وضاحت فریاتے ہیں:

فصل چارم دربیان واشی بدانکه استاد من حضرت شاه عبدالعزیز سلمه الله تعالی که دربن وقت ممتاز از در علوم دینی وعلوم صوفیه در صغر من بررساله حضرت شیخ معترض (عبدالحق) رحمة الله علیه تعلیقاتِ حواشی نموده تبر کا نوشة می شود.....ل

ال اقتبال سے متر شح ہوتا ہے کہ حضرت شاہ عبدالعزیز نے آغاز شباب میں رسالہ ءاعتراضات پر بیہ حواثی لکھے تھے۔ چونکہ سے سال تالیف معلوم نہیں ہے اس لئے محشی کے سال وفات ۹ سال ھے تحت اس کا اندراج ہوا ہے۔ بیدرسالہ مجموعہ حاضر میں شامل ہے۔

(۳۳) ۱۲۳۰ه/۱۲۷۵ء رساله رداعتر اضات شیخ عبدالحق (فاری) تالیف: حفرت شاه غلام علی د ہلوی (ف ۱۲۴۰هه)

ای موضوع پردیگر رسائل کا تعارف سابقه سطور میں کروایا جاچکا ہے۔ بیر سالہ مجمی اس سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ چونکہ اس رسالہ کے مؤلف حضرت میر زامظہر جانِ جاناں شہید کے جانشین اور بار ہویں صدی ہجری میں سلسلہ نقشبندیہ کے روح ورواں مجھے۔ آپ کے تمام رسائل خلوص و محبت کی زندہ تصویر ہیں۔ تا

کے غلام علی دہلوی، شاہ: رسالہ ، دیگر درر دّ مخالفین ص: ۴۸ مشمولہ سبع سیارہ ص: ۴۸۔ ۵۰۔ ۵۰ ع تفصیل کے لئے دیکھئے ملفوظاتِ شریفہ حضرت شاہ خلام علی دہلوی ۔مطبوعہ لاہور: ۱۹۷۸ ،

جه وفاع معزت مُرَّالفِ ثَاني اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

اس رسالہ میں ثابت کیا گیا ہے کہ حضرت شیخ عبدالحق نے اپنے بیداعتر اضات واپس لے لئے شخصاور ان کی غلط نہی دور آہوگئ تھی۔ بید سالہ کئی مرتبطیع ہو چکا ہے۔ سبع سیارہ کے علاوہ آپ کے مکتوبات میں بھی شامل ہے، مجموعہ حاضر میں بیکمل رسالہ شامل ہے۔ -

(۳۵)۱۲۳۰ه/۱۲۲۵ء رسالهٔ و بگر در رقه مخالفین حضرت مجد د (فاری) حضرت شاه غلام علی د الوی قدس سرهٔ

اس رسالہ میں معترضین کے جوابات دیے گئے ہیں۔اس موضوع پر بے شک چھوٹے برٹے کئی رسائل تالیف ہوئے ہیں۔لیکن اس رسالہ کی اہمیت ابنی جگہ ہے جو اس کی مندر جہذیل پانچ فصلوں سے بخو بی عیال ہوگی۔ اول سے مجدد اول سے مجدد میں انوال حضرت مجدد

دوم.....در رفع اعتراصات از کلام ایشان بطریق اجال سوم.....در اجوبه بعضی اعتراصاتِ شیخ عبدالحق ... چهارم.....دربیان حواثی که اوستاد فقیر صفرت شاه عبدالعزیز.....بررساله شیخ مذکور تحریر نبست.

پنجم.....درر فع شباتی که برالسنهٔ عوام مذکوراست

یہ رسالہ بھی سبع سیارہ میں شامل ہے ^{ال}۔ بخط مولا نامحبوب الہی بہتر ہے۔جس کا عکس پیش نظر مجموعہ میں شامل کردیا گیا ہے۔

ا یہ مجورہ رسائل سبع سارہ کے نام سے مطبع علوی سے ۱۳۸۳ھ میں حجیب چکا ہے (ریک ص:۳۱) marfat.com

(٢٦) ١٨٠٠ اله ١٨٨١، رساله في رفع المطاعن (عربي)

عن الامام الرباني واولادة

تاليف: مولا ناعبدالله آفندى عناقى زاده مفتى احناف مكه معظمه

اس رسالہ میں حضرت مجدد رکھنے اور آپ کی اولاد پر ان الزامات کا خصوصیت سے از الدکرنے کی سعی کی گئی ہے جو حربین الشریفین میں ان پرلگائے گئے تھے۔اس کے مؤلف وہی بزرگ ہیں جنہوں نے شیخ محمد مراد قزانی کے عربی ترجمہ مکتوبات حضرت مجدد کی طفیعے پر بڑی مؤثر تقریظ بھی کھی ہے۔ لی

زیر بحث رسالہ مطبع حیدری جمبئ سے حجیب چکا ہے اور مدرسہ محمد میہ جامع مسجد جمبئ کے کتب خانہ میں مہمطبوعہ نسخہ موجود ہے۔ ^{سی}

کمنی بردایرادات البرزنجی (عربی) ۱۳۰۸(۳۷) ۱۸۹۰ه الکلام المنجی بردایرادات البرزنجی (عربی) تالیف:مولانادکیل احر سکندر پوری (ف ۱۳۲۲ه)

اپنے وقت کے درجہ اول کے علماء میں سے تھے۔ ان کی تصانیف کی تعداد نوّے ہے، جوعر بی فاری اور اردوز بانوں میں ہیں بیمتنوع موضوعات پرمشمل ہیں۔ یہ رنظر تین تالیفات الی ہیں جوحضرت مجدد کے دفاع میں کھی گئی ہیں۔ یہ امر مسلمہ ہے کہ اس موضوع پر اس قدرو قیع اور ٹھوس کتا ہیں آج تک تالیف نہیں ہوئی ہیں۔ الکلام المخی میں انہوں نے سلسلہ ومجدد یہ کے مشہور مخالف سیدمحد برزنجی کے الکلام المخی میں انہوں نے سلسلہ ومجدد یہ کے مشہور مخالف سیدمحد برزنجی کے الکلام المخی میں انہوں نے سلسلہ ومجدد یہ کے مشہور مخالف سیدمحد برزنجی کے

کے قزانی محمراد:الدررالمکنو نات:۱/۱۹-۲۱ کے فہرست کتب خانہ مدرسہ محمد ہے۔ جمبئی ص:۱۹۸ اص: ۱۹۵ کے عبدالحی حسنی: نزمة الخواطر:۱۸/۵۱۵ کراچی ۱۹۷۱ء marfat.com
> ۱۸۹۱/۱۳۰۹ ماره ۱۸۹۱ ماره انوار احمد بیر (فاری) ازمولاناویل احمد سکندر پوری

یہ رسالہ حلقہ ، برزنجی کے ایکگراتی کے رسالہ '' مکاشف الاسرار کے رق میں لکھا ہے اور رسالہ کے اقتباسات دے کراس کے لایعنی اعتراضات کے مسکت جوابات دیے ہیں۔ یہ رسالہ بھی مطبع مجتبائی دہلی سے ۱۳۳۲ ھیں چھیاتھا۔

المراه ۱۸۹۱ه مربیم محدوبیر (فاری) ۱۸۹۱ه مربیم محدوبیر (فاری) ۱۸۹۱ه تالیف: مولاناوکیل احمد سکندر بوری

مولانا کا پرسالہ (ضخیم) حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے رسالہ اعتراضات کے جواب میں لکھا گیا ہے۔ مؤلف چونکہ خود اجل عالم شیے اس لئے کمال ادب و احترام کے ساتھ حضرت شیخ محدث کے اعتراضات کے جوابات دیے ہیں۔ اسلسلہ میں نہ صرف انہوں نے حضرت مجدد کی تمام تحریرات کا بغور مطالعہ کیا ہے بلکہ حضرت محدث کے رسائل سے ایسے کلمات و مکاشفات کا استخراق کرکے بتا یا ہے کہ حضرت شیخ ، حضرت مجدد کے جن کلمات پر اعتراض فر مار ہے ہیں وہ خودان کے اپنے کلام میں شیخ ، حضرت مجدد کے جن کلمات پر اعتراض فر مار ہے ہیں وہ خودان کے اپنے کلام میں شیخ ، حضرت مجدد کے جن کلمات پر اعتراض فر مار ہے ہیں وہ خودان کے اپنے کلام میں کے مولانا عبدالحک کا تعدد کی تالیف ہوگی تھی تذکرہ مجدد (الفرقان حضرت مجدد نہر) کھنو ۱۹۲۰ء جومولانا و کیل احمد کے نام سے شائع ہوگی تھی تذکرہ مجدد (الفرقان حضرت مجدد نہر) کھنو ۱۹۲۰ء میں اس توقع کرنا حجو نہیں ہے جعلامولانا عبدالحی کو اے اپنے نام سے شائع کو تو کرنا حجو نہیں ہے۔ توقع کرنا حجو نہیں ہے۔

عند المنتان الفرثان الفرثان المنتان المنتان

پائے جاتے ہیں۔ بے شبہ ۳۳۱ صفحات کا پیضیم وجیم رسالۂ اس موضوع پر تالیف ہونے والے رسائل میں سب سے اہم ہے۔ اگر صدق دل سے اس رسالہ کا مطالعہ کیا جائے تو ان شخصیتوں کے مابین نہ صرف اختلاف کے دفع ہونے کاعلم ہوتا ہے بلکہ یہ بھی واضح ہوجاتا ہے کہ مخالفین حضرت شیخ محدث کی آڑ میں جو کھیل کھیل رہے ہیں وہ محض غلط نبی پر مبنی ہے۔ یہ نا در رسالہ بھی مطبع مجتبائی دہلی ہے۔ ۳۱ ھیں چھپاتھا۔ لے

(۴۰) ۱۳۳۲ه/۱۸۸۴ رساله فی بشاره لا بل الاشاره (فاری)

میرعلی نوازشکار پوری نے حضرت مجدد کے مکتوب (۱/۳۱۲) درمئلہ رفع سبابہ سے اختلاف کرتے ہوئے ایک رسالہ کھا تھا۔ جس کے جواب میں مولا نامجر حسن جان مرحوم نے بڑے سائز کے تقریباً ڈیڑھ سواوراق پر مشمل ایک رسالہ لکھ کراس کا مدل جواب دیاہے۔ مولا نانے اپنے دلائل میں سینکڑوں معروف کتب فقہ کے اقتباسات بیش کئے ہیں اور دفع سبابہ کی فئی کرتے ہوئے حضرت مجدد کی تائید کی ہے۔ میرسالہ تا حال طبع نہیں ہوا ہے اس کا ایک خطی نسخہ مؤلف مولا نامجہ ہاشم جان مرحوم کے کتب خانہ ٹنڈ وسائیں دادسندھ میں موجود ہے۔

(۱۳) ۱۳۹۷ه/۱۹۵۹ء حضرت مجدد اوراُن کے ناقدین (۱ردو) مولانا ابوالحن زید فاروتی مجددی مدخله سجاده نشین درگاه حضرت میرز امظهر جانِ جانال شهید، دبلی

ا مولاناوکیل احمد سکندر پوری رحمة الله علیه کے ان تینوں رسائل کوشیرر بانی پبلی کیشنز، لا ہور نے رسائل دردفاع حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد سر مندی رحمة الله علیه کے نام ہے دیمبر ۱۰۱۱ء میں شائع کردیا ہے۔

شائع کردیا ہے۔

marfat.com

حضرت مولانا زیر مدخلائے نے حضرت شیخ عبدالحق سے لے کر زمانہ حال کے ہندوستانی اور پور پین معترضین کے حضرت مجدد پراعتراضات کے جواب دیے ہیں۔
عہد حاضر میں قدیم وجدید افکار کے مطالعہ کے بعداہم نتائج اخذ کر کے اس
کتاب میں ہدیئہ قارئین کیے گئے ہیں۔

یہ کتاب درگاہ حضرت شاہ ابوالخیر۔ دبلی کی طرف سے ۱۹۷۷ء میں اور پھر دارامبلغین شرقپور سے ۱۹۷۹ء میں حجیب چکی ہے۔ ^ک

DEFA

Hazrat Mujaddid-i-Alf-i-Sani



A Callection of small discourses in the defence of Shaykh Ahmed Sirhindi Mujaddid-i-Alf-i-Sani 971-1034 / 1563-1624



EDITED BY
Muhammad Iqbal Mujaddidi



Published by
Tanzeem-ul-Islam Publications